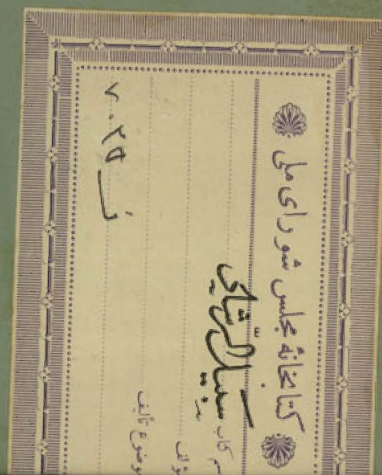




۹۷۸

بازدید شد
۱۳۱۳



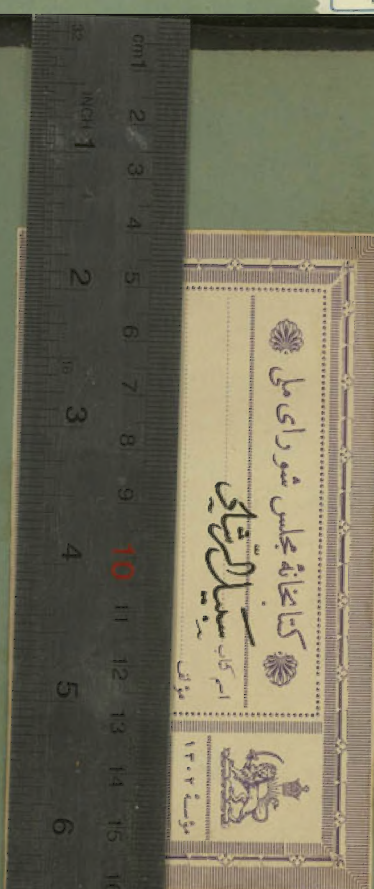
کتابخانه مجلس شورای ملی
۷۰۲۵



۹۷۸

بازدید شد
۱۳۸۲

بازدید شد
۷



کتابخانه مجلس شورای ملی
۷۰۲۵



۹۷۸

بازدید شد
۱۳۸۲

بازدید شد
۷

کتابخانه مجلس شورای ملی	
اسم کتاب	سینا الشریعی
مؤلف	
موضوع تألیف	
شماره دفتر	۱۴۴۲۵
تاریخ ثبت	۱۳۰۲
ملاحظات	۷۰۲۵

کتابخانه - فهرست شده -

۷۰۲۵

کتاب سبیل الرشاد

للسید الاصل والفاضل العبد خلع بن السيد عبد المطلب الموسوي
 المشعشعي شرح احواله في كونه في كتاب روضه الجنات
 ص ۲۶۵

والف هذا الكتاب بعد ما سلب عنه الجبر وهذا الفقه
 كتب في عصره واعلمه نسخ الاصل

کتابخانه

كتاب سبيل الرشاد في الامور والاصور وما يلزم من
الحكمة السنية خلف الحكيم في

المقدمة الثالثة



المقدمة الثالثة في تمهيد قواعد الاستنباط والمخرج
ذلك الى مواد الاحكام فتوقف على معرفة الفاعل
ومفهومها بما فيها من ثبوتها على قواعد القاعد
الاولى اعلم ان الحكم خطاب للشيء المتعلق بافعال الكيفية اقضا
او تحريم او ينقسم الى فعل وترك وكل منهما لا يتحقق بحيث ان تركه ويجوز
لفعله او يتركه ان فعله ويجوز تركه والى ما يحل فعله ولا يتركه
او يحل ان تركه فلا يتركه بفعله والثاني لا ينقسم الى شيئين لتساويهما
فهذه الخمسة الاحكام يظهر من الوجوب والحكم والمندوب
المكروه والمباح وينقسم الاول الى موسع ومضيق وكفاية
تحسين وقوع الترك في بعضها لا ينافي في ما اذا كان المقصود حصوله
الامر الكلي منه ويراد من القصر واللائمة والمحرر ويراد من المحصر
والمحرر عنه والعصية والذنب المباح والمندوب ويراد من المطلوب
المعرب فيه والمحبب والنافعه والمطهر والسنة والمكروه يطلق
بالاشتراك على الحرام ويراد من المباح الجائز والطلق والحلال
اعلم ان فعل الحكيم يوصف بالصح والفساد وعرف الاول بالائنة والوافق
في الجملات

ميدوم

فجود

الحرام والمندوب

كتاب سبيل الرشاد في الامور والاصور وما يلزم من
الحكمة السنية خلف الحكيم في

الشريعة وقيل ما سقطت اقضا في العقود ما ترتب اثر السبب عليه والما
ما قابلهما ويراد بالطلاق خلافا لما في النكاح من ما شرع باصله دون
وصفه والباطل في العبادات ما لم يشع مطلقا ثم اعلم ان الفعل قد يكون
حسنا وقد يكون قبيحا فالاولى ان كان المقادير الفاعل العالم به او يجهله
وقيل انما السبب الذي عليه فعله والثاني فهو ليس الفاعل القادر
العالم به ان يفعله وقيل انما استحق الذم بفعله والمحبب الى العقل والا
لصحة ظهور المعنى على ان المحاذير والاعتناء والكذب عليه تعالى
وما عارض ذلك من السمع فمتا فلا وقد بينا هذه المقالة في المجلد
الاول فليطلب منه ثم اعلم ان الفعل قد يوصف بالاجز او كالمع
وقوعه على جهتين او جهات كالمصون وشبهها والمقع كالمع ولا يوصف
به وشبهه الاخرى في الفعل الايمان بجماعها للشرائط المعينة فيه شرعا
فلو نقص لم يخرج من صح ثم اعلم ان الفعل الواجب قد يوصف بالالاء
اذا كان موقفا ففعله وبالفقدان فاق وقته وبالإعاده ان فعل
ثانيا لوقوعه خلا ثم الفعل قد يكون غير مسمى وهو ما يقتضيه المصنف
وهو ما حصل معه ما يقتضيه تركه تدنيك الاول الاشياء التي تليق

1

نبيه

اضطرابه قبل ورود الحكم فيها ذهب بعض الامامية والمعرفة انها
خطو ولا يضرب باللسان الا شرعي الى الوقف والباقي الى الاجابة
وهو الحق لا مفسد لا مانعة الا في القواعد الثلاثة في احكام
اللغات اعلم انه لما امت خصص الحاجة الى الالفاظ لكونها ادلة
من الاشياء والمثال وضعت بازاء المعاني واختلف في الواقع
والشيخ الاشعري الى انها فوق قيفيه لادالة السمع في وعلم آدم
وغيرها وابوها شتم الى انها اصطلاحية هذا التوقيف لا يخرج
اما بالوحي فيكون متاخرا عن البعثة والفرع خلافه لقوله
وما ارسلنا من رسول الا به ما يخلق علم ضروري فان كان
فغيره فاقلي فمتعدا وفي عاقل فيلزم عدم وجوب المعنوي
المكليف للاستغناء عنهما به ورواية لا يلزم منها اعتناءها وقدر
واضع ملا يستلزم للتعين ونفي التكليف فمتنع والاسحق
لا شر في فصل بان القدر الذي وقع به التعيين على الاصطلاح
توقيفي والمباقي مصطلح ثم اعلم ان اللفظ ان دل على تمام
ما وضع له فمتا فمتع ان دل على الجز فمتنض او على خراج

الاسحق

لازم فالترتيب ثم ان دل جزء على جزء معناه فتركب ولا انفصل
والفرد يقسم الى الاداة وهي لم يستقل بمفرده والى فعل وهو
ما دل هتة على زمان ولا واسم وهو كلى ان دل على كسرين فان
تساوت افراده فتعاطى ولا انفصال فتركب فان دل على ذي
صفة فتركب او فان معنى فتركب وعكس الجزئي وهو ان استقل
فعل ولا انفصل ثم اعلم ان اللفظ اذا وضع باراء المعنى فان تكرر
فهو المتباينة ومعانيها تباينها في تارة وتواصل وان اتحاد
منها ان تكرر اللفظ دون المعنى فتركب وعكس ان وضع
لكل فتركب كذا فان نقل فتركب ليس بالافادة ولا حقيقة ومجان
والله الا اول انصوص في معانيها والبول في تسمية مساوي الدلالة المحل
والراجح ظاهر والمخرج ما دل والاشتراك بين الظاهر واللفظ
محكومين المحل والمادة متساوية ثم اعلم ان اللفظ قد يدل على لفظ
مستعمل او تركب مهمل وعلى معنى وفيه دلالة على اللفظ التركيب فان
بالذات طلبا فان كان للماهية اسمها واللفظ مستعمل
مع التثنية فهو متساو ومع التثنية التماسك وطلب الترتيب

مفرد
سبع الافراد

في

نبي الا فان اخفى الصدق والكذب خبره والا فتركب ويدخل
تحت القسم والتمني والرجي ثم اعلم ان اللفظ المستعمل هو ما يدل
الى غير المناسبة ولا بد من تعيين بينهما بزيادة حرف او حركة فتركب
الاربعة الواحدة ان يقع التعيين بوجود واحد منهما وانواع اربعة
كما دبر من الكذب ونص من النص وخفى من الخوف ونص
من نص على مذهب الكوفي او حجابا او نواحي ستة كتاب
من الضرب وعلى من الغيلان ومسلات من مسلم وحل من
للزروعة من العدد ونبت من النبات او ثلثة وانواع اربعة
كاضرب من الضرب وضاف من الخوف وعدم من الوجد وكذا من
الكلال اربعة وهو نوع واحد بخلاف من الرمي وبقاء المعنى
غير مشروط في صدق لان اسم الفاعل لا يعمل على الماضي باجماع
الغلاة لان المراد من ضارب مثلا من حصل منه وهو انه وصدق
اطلاق الاخبار فلا يان على البناء وصدق ليس بصواب لان علمه
لا يدرك على كل النبي وضع اطلاق الكفر على المؤمن انما هو من الشرع
لا لغة ثم اعلم ان اللفظ الترادف اما ان يكون كل واحد واضع

الكلم
من

قد التمس المتقدمة ومن واضع لوسايل تادى المقصود والتوسعة في التمس
وهو يقوم مقامه ما دل اذا كان من لغته اذ التعلق بالمعنى وكل
منها يفيد ولو كان من غير لغته كالدخول اما الواحد عينه او التثنية
ككلمة او الجمع كاجمع ثم اعلم ان اللفظ المشترك لا يجازي لوقوعه
في التثنية والاطالة فيصنع التهم مع ما مضى باستعمال الاختصاص في
اوجبه لعدم تناهي المعاني دور اللفظ فتركب من كونها فتركب
منه فذا المعاني المقصودة وضعا متناهية ووقع لفظ الواجب
مشتراكا بين الواجب والممكن لا يقتضي الوجوب الا لا بد من الوجود
الواجب وهو خلاف الاصل لانه لو كان كالأفراد لتركب الاستقفا وطلعا
والواقع خلاف ولا متعذر ليس الضرر لاحتمال اختلاف مراد الشارع ولا شقا
على مفسدين السامع واللاظ من القصور في الاطلاع والتقصير
او البيان ومعه موهبة قد تبيننا كالف لظهور الخوض او توطي
مع خبره احد القوي كما يمكن للعالم والخاص او مع اللزوم كما
الشخص للتركيب وهو مستعمل في معناه على طريقة الحجاز خلافا
لبعض وادلة السمع متساوية ثم اعلم ان اللفظ قد يكون حقيقة وهو اللفظ

هذا اللفظ المستعمل في اللغة
هو الذي يدل على معنى
والمعنى هو الذي يدل على
اللفظ المستعمل في اللغة
وهو الذي يدل على معنى
والمعنى هو الذي يدل على
اللفظ المستعمل في اللغة
وهو الذي يدل على معنى

اللفظ

المستعمل في واضع لما وجدنا وهو المستعمل في غير ما وضع للمناسبة
والحقيقة قد تكون لغوية وعرفية اما عامة او خاصة وشعرية
وهي الفاظ شفهيا الشارع من موضوعها اللغوي الي معنى آخر
كالصوت والكتابة ولتختلف في اثباتها وثبوتها فاللغوي على
المنع والمعتد على اثباتها والحق انها ليست موضوعات متينة
بل هي محال من لغوية ولها قيد باللغوية لئلا يلزم خروج
الشرعي عن كونه عربيا وقد ورد فيه انه عربي ودعوي ان المراد
بالاطلاق بعضه بطلانها بعضه ودعوى القلة بطلانها
صحة الاستشنا ودعوى الاكفاد صحة الاستعمال في عنتها
بطلانها ان المعنى في اللفظ الدلالة واما الاستنباط وشبهه
فقد توافق فيها الوضعا ثم اعلم ان النقل في اللفظ
خلاف الاصل اذ النقل في النقل من التكليف في معنى اللغوي
ومعنى الوضع الاول ونسخه وثبوت الآخر يكون مرجوحا
ورجوحا يصنع العقود لنقل الشارع لها من الخبر الى الاشياء
ولا كدنب ثم اعلم ان وجوده للنقول لا الشريعة اصل

الاصول

و الفرق المغيرة فتعطل الطلاق على الذات كما دلت عليه كل الوسع و
التناسق وشبههما للفرق بينهما وما جرى على الفعل ثم علم ان
الحجاز قد يكون في المفرد والمركب ودعوى المانع وقوعه في
النص بطله قول تعالى جذا اريد ان يقض ودعوى
حصوله لا للناس برفع حصول القرينة وعدم حوازل طلاق
عليه نعم من اجل التوقيف ثم اعلم انه لا بد من العلاقة
في المجازات اما السبب او مسبب او مظهر او كناية او خبرية
او استعارة او مجازة او زيادة او نقصان او تعلق بالسببية
اما القابلية او الصور او فاعلية او غائية ثم اعلم انه ينبغي
ان الفرق بينهما هو ان السبق اليهما علم الحقيقة وكذا التعريف
عن القرينة وضد المجاز ونقص اهل اللسان فيهما معتبر وكل
كلية قد تعلققت بما يستحيل تعلقها به فهو مجاز ولا طراد معتبر
في الحقيقة ثم اعلم انه ينبغي ان يعول على الحقيقة في المجاز اذا
اشتقت قبل في اللفظ استحقاقا في المعنى والمبلغ زيادة
في المجاز او عظم شخصتها او زيادة في البيان ثم اعلم ان اللفظ

اللفظ هو الذي هو المراد
واللفظ هو الذي هو المراد

اللفظ

الواحد قد يشتمل على معنيين الحقيقة والمجاز ثم اعلم ان اللفظ
منها حروف لها دلالات قد اشتركت في اكثرها في المقدمة الثانية
من الاول وسعيد ذلك على وفق مصطلح الاصون
وهو الواو والعطف الجمع من غير ترتيب خلافا لبعض النور
في النص وورد خلافه ما اول القصد زيادة بلغة الفاء
للتعقيب وفي المظنفة ونم للترتيب ومن الاستدراك
التعريض والتبيين وزيادة والي انتهاء الغاية والياء
للاستعارة مطلقا في المعنوي وغيره وقيل في غير المعنوي
للتعريض ونقل عن سيبويه انكاره وانما الخصم اللام
للاختصاص ومن اراد من قرع غلات ياتي الحروف فليراجع
موضعها ثم اعلم ان اللفظ قد يعارض حوايلها
فتمت تعارض مشترك ومجاز فيقدم المجاز لكنه استعماله
لانه ان كان معه قرينة فهو هو والاولى النقل مقدم على
المشتركة ايضا لاختلاف اللفظ في المشترك وروية والمضمر
اولي ايضا لوقوع الجمل في بعض افراده وهو المشترك

الحقيقة

الاجزاء

لا يصح حمل في كل افراده والتخصيص اولى منه اذ هو مقدم على المجاز
المقدم عليه ويقدم المجاز على النقل لاستلزام النقل الامكان عليه ولا
اولى منه ايضا لذلك والتخصيص كذلك لانه مقدم على المجاز
المقدم عليه والتخصيص مقدم على المجاز لانه مع اشياء قرينية
يحمل على جميع افراده فلا يخرج المار بخلاف المجاز وهو اولى من
المضمر والمضمر هو المجاز لا حياجه الي القرينة الصارفة ثم اعلم
ان خطا الله لا يجوز بالمثل لمخالفة النص ومنافاة الحكم والابان
يقصد به خلاف ظاهره لاستلزام التكليف بغير الطاقة والمصروفه
الى الحقيقة الشرعية ان حصلت ولا فاه في مقت رمة على المعنوية
فاز انقضا فالجواز ههنا مسائل الاولى الحقيقة العرفية اذا قيل
ينبغي حمل كناية على الوارد على اعتباره كل منهما الثانية اذا دل
اللفظ بالانتماء فان كان قد اعتبر فيه اللفظ لفرس سطرط
لما ظهر يكون كناية اقتضائية اما شرعية كذا العتق او عقلية
كذلك رفع الحظاء او اللفظ المركب فان حمل اللفظ على الضم على
التأنيف والاولى خاصة لانها هي التي تخصيص الحكم الثالثه

كذلك

التنقي

النص قد نعني به كونه كناية لانه لا يمكن ان يكون في المثال
الرابعة اذا تعذر حمل الخطاب على ظاهره فان قلت على الجواز
والمصير لا يخص بوجه ولا فهو مستحيل ان لم تقرر قرينة
تخرج بعضها القاعدة الثالثة في احكامه والامر والقوا به
من خطاب المشرع اعلم ان اطلاق الامر على القول حقيقة
واستعماله في الفعل مجازي وكثرة استعماله في المجاز
ولانه لو كان حقيقة لكان مشتركاً والمجاز اولى منه وهو ما
يطلب به الفعل ولا سيما لا سعة وفلان ضروري في النص
نفس اللفظ احد لخصه مثله ووقع اللفظ دون كناية
الطلب فيه عن الارادة لا معقول سؤالا واحتمال المانع
يطلب الايمان من الكافر مع العلم بتدريج بعد فيكون
ارادته عتبا متشوقا لانا يثر العلم بالعلوم وعدم الارادة
غير مسلم واما قوله انه يصح فاقولهم ان الفعل لا
امر كذا الامر السيد عبد الله فيكون لا يربط افعاله بعد متوقع
بالاولى في الارادة وقاصده العدل طلبه واداه سؤالا وصيغة

اللفظ

اللفظ هو الذي هو المراد

مداولة

للمنفرد

للا بد من الطلب وضعا دون الارادة من قول الجاني ان
 بين التمدد والارادة منوع لانها حقيقة في الطلب مجاز في غيره
 وهي كافية في نفسها بالدلالة دون ارادة المأمور وهو قد يقوم
 مقام الجاني بالعكس ثم اعلم ان هذه الصيغة اذا عرفت عن قسمة
 الوجوب واستعمالها فيما عدا مجاز لانها لو كانت حقيقة في الكل
 لزم الاشتراك المخالف للأصل ولما المجاز فلا يولي منه والدلالة
 على ذلك قاطعة لتعليق الذم باليس على تركه المأمور وكذلك
 ذمهم على ترك الركوع في قوله ركعوا ويحذر المخالف الأمر ولا
 مسامحة عرفا في إطلاق المعصية على ترك الأمر فيكون مستحقا
 للعقاب وحديث رفع المستعبد الأمر بالسواك اظهر بالدلالة
 وغير ذلك وقد اثبتنا قوة القدر المشترك بين الوجوب
 والتجب ككثر استعمالها فيها واستظهرنا بانه يلزم من ذكر
 المصير الي المجاز او الاشتراك المخالفين للأصل ويمكن الجواب
 لا مانع من المصير الي المجاز لدليل واختلف في الأمر لو ارد
 بعد الخطر بانه لا يباحة او العجب في الأمر المستبداد وما ورد منه

الخاص

للا باحة فلهما سعة وقد ورد مثله للوجوب وكذا الكلام
 في النهي بعد الوجوب فانه للتحريم ثم اعلم ان هذه الصيغة موضوعة
 لطلب حصول الماهية من حيث هي هي من غير شعور في
 تركه او لا صلة اذ هي مستعملة فيها فلو كانت حقيقة لأحد
 او كليهما لزم إما المجاز او الاشتراك المخالفين للأصل
 ولا يستفهم عنها ليس بحجة وعمله على النهي قياس مع الفارق
 ولأنه يلزم من ذلك كون كل عبادة ناسخة لما قبلها فبطل
 الاشتراك وقبوله القيدين سطل تخصيصها لأحد ثم اعلم
 ان الأمر المعلق بشرط اوصفة لا يتكرر تكررها اذ لا دلالة
 على الغامض من جنسية ومع العلة تنبئ العزم اذ المعلوم
 لعله يجب وجوده عند حصولها ثم اعلم ان هذه الصيغة
 لا يتركب فيها على الفور والنجح لا يستعملها فيها اذ لو لزم
 الاشتراك او المجاز لانها قاطبة للتعيين فبها فيكون القدر
 المشترك بينهما ولقطة وساعدوا واستعملوا اصلها المجاز
 اذا المراد ما يقتضيهما وذهب ليس على ترك السجدة فالأمر فيه ولو افاقت الفورية وهو جاز

للمنفرد

ولو افاقت الفورية وهو جاز

قوسية القويين من الغافي قوله ففعلوا او لعل الذم على تركه
 الفعل مع قصد التزم مطلقا وحصر الغاية كان نالي
 وقت معلوم وغير واضح او غير معلوم بل فيه التكليف بما
 لا يطاق قل كان واضحا والبيان واجب وان كانت الغاية
 متأخرة واجبا فلا وجوب في ذلك منع لانه لا مانع من التأخير
 في الغاية الى مظنة عدم القوات كالقضاء والتمذر المطلق ثم
 اعلم ان هذه الصيغة اذا تعلقت بشرط بعدم بعده ولا يخرج
 الشرط عن شرطية اذ ليس مؤثرا في وجوده فاذا لم يؤثر
 في عدمه كان خارجا وسؤالنا على عن القصر في الأمر مع عدم
 انكار التبعي دليل على ان عدم الشرط مع عدم الشرط ثابت
 مضطلم ونجبة امكن قيام غير لا عوضه ودران ذلك اذا
 كان نوع شرطية ثم اعلم ان الأمر المعلق بوجوب لا
 يعدم بعده اذ لا دلالة على النفي ضمنيا لمطابقة ولا التوافق
 بل هو كالمعلق على وصف ثبت مع وجوده وعدمه والعام
 لا يستلزم الخاص وما قبل معارضا فهو اقتضاء لا نقل وكذا تخصيص

العرض في مقامهم

نفي

في قوله

ح

الحكم بوصف في جنس لا يطبق فيه اذ ان ذلك الوصف
 في غير جنسه ووجه الفائدة بترك التخصيص كونه مذكورا
 في كتب أصحابنا ولما الأمر اذا كان الوصف فيه علة فلا صدقة
 مشاحة في استلزام بقية لمنهية ولما التخصيص في الذكر
 فليس مستلزما للتخصيص في الحكم كفي في الأول
 خوف الملاق وهو ما سألنا في الحكم اذا تعلقت بعبادة
 فما بعد ما خالف له ولا لم تكن غاية كصوموا الى الليل الثالثة
 اذا التفت شي بلغة فلا يتبع في عمادة والا لكان من قال
 رسول الله الثالثة كما كان فيه منهن المصطفى صلوات
 للنجية كقولك صديقي زيد والعالم بكونه اذ لو لزم الجواب
 بالخاص عن العلم الرابعة اذا كان العدد علة في تقي حكم
 فلو كان الزايد علة ايضا لكان في عمل الماء الخامسة اذا بلغ كرا
 فلو كان كرا اولى الخامسة لو انصف العدد لكان اقص بامر فلا
 يلزم انصاف الزايد به كوكعتي الصبح السادسة العدد
 المباح سلاح بعض ان دخل فيه كالجدة ان لم تدخل ولا كاشما

للمنفرد

نلاحظ

في قوله

السابعة اذا حر العود فقد يكون بعض حره وبعضه منقوض
الكل الخمس وقد يكون سائما لجواز الايمان بل قد كلا اذا نظرنا
الحجامة ما فوقه ثم اعلم ان ناقل امر غير يشمله الامر ان تقاوله
ولا فلا وهل له ان ياش نفسه الظاهر المنع اذا الاستعلاء مطلق
ثم اعلم ان المتضادين المتضادين من الامور يكون الاخر منها
ناسخا للاول وان توافقا وجبا معا وفي التاميلين فعلا مة
التعابير العطف والاذا الاتحادان منع العقل من الزيادة وعرف التام
بلام التعريف التعمد وقيل مع الخلق من القران يكون
الحمل على التعابير لتقديم التأسيس على التاكيد ثم اعلم ان
الواجبات بحكم الاول امر قد يكون بخير بار يكون المكلف مختارا
بين واجبات تستقط عنه بعضها باثباته بواجب منها ولا يمكن
بها جملة ولا تستقط عنه جملة وليس الواجب منها واحدا
عنده فعلى ولا عندنا لعلنا بحقوق الاشياء اذا المقدر عدم
التعيين فيها والالتصيق ودعوى انما يجب الجمع بين الواجب الواحد
كان للتعين عند الجدل الطويل جفت من معين واخرى كان اسناد المعين الى الطويل وهو متفق
واجمل تام يكون

افله لم فعل الخي
كان الواجب وان سقط
كان للتعين عند الجدل الطويل جفت من معين

اولا انما يكون واحدا من الامور متاجتماع التام على العلول الواحد وهو منع
لا يمكنه ليست بعلة بل مغزات وقد يكون الواجبات من سعة وهو ما
زاد وقها على فعلها وتخصيص الوجوب بالاولى بالآخر ومع اشترط
الغمر ليكون بل لا دائما منع لان جواز عدم اتيان في اوله لا يخرج التام
من حقيقة اذ هو كالحق وانما الغمر فعلى تقدير وجوبه وسقطان من
منه كوالبدل معا لفا للبدل والآخر سقوطه في الاول وقد يكون
الواجبات كفايته وهو اذا قام به بغير سقط وجوبه عن الآخر والجمع
فيما الى طين الوقوع فلو طئنه الكل سقط عنه والواجب عليهم والحجوة
الغمر فيه متين على ذلك وهما مستلزمان لا بد من وجوبه على
البدل وهو ان يحرر جميعها كالترتيب كقوانين وكل المباح والتمية
وقد يباح كالوضوء واليتم الشايتة قد يرب واجبا على الترتيب كالحج
كفارة الطهار وقيل الخطاء ثم اعلم انه اذا تعلق بشئ امر من
الشارع فهل يستلزم النفي ضمن العام الحق ذلك الا انه لا يستلزم
الجمع بين المتضادين ولان الوجوب لا يتحقق بدون المنع من الضد
وهنا مسئلتان الاولى ما كان تركه واجب فعلم ان الواجب المنع

اولا انما يكون
وسنور العود توين وقا
يسين م

قال الكعبين
فانما

ودعوى وجوب الصوم على المسافر وانما على من يقول به وكذا يترك
به لانه ليس فاعلا به الثانية الشئ الواجب اذا نسخ وجوبه
هل يبقى جواز فعله الحق ذلك اذا لرفع المقضي ومعارضة
النسخ ليست مانعة اذ رفع المالك لا يستلزم رفع جميع اجزائه
وما قيل من ان الرفع لا يثبت وان يرفع فبدي المنع من الانحلال
لزمه في جواز الامتناع اذ لا يجوز بين جميع رفع عدم الاخلاق
في شئ اعلم ان الواجب المطلق اذ لم يتم وجوبه لا يشئ وكان
ذلك المشئ مقدر ولا كان واجبا وما قيل ان ذلك خارج الى
سبب دور الشرط او لغيره باطل اذ التكليف بالشرط ودون شرط
غير خارج السبب ومسيته وهنا مسائل الاول مقتضى الواجب
اذا توقف عليها وجوب الواجب سواء كان شرعا او عقلا او علما او قويا
والسعي للتحصيل للضرورة الثانية لو اشبهه مباح يحرم حرما معني
وجوب الكفارة الثالثة الزيادة على المطلق عليه الاسم من الواجب
الغمر المقدد غير واجب كالمسح على الخارج للصلوات الكعبين ثم اعلم
انه لا يجوز ان يؤمر المكلف بما لا يطيقه لفتنة الاعتقاد وتكليف المكلف

الركبة م

بالايمان مع عدم وقوعه منه لا يخرج منه عن الامكان الذاتي وتكليفه بالهيب
بالصدق في جميع ما جاء به النبي م ومن جملة ما اخبر به انه لا يؤمر بذلك
من حيث صدور الاخبار عنه م ولا منافاة بين الامور الايمان ولا
مضادة بين اخباره م بعدم ايمانهم وتكليفهم لمحو او وقوع الاخبار
عقلهم عنه وهنا مسائل الاول هل الكافر مكلف بالفرع الحق ذلك لا يجوز
لان له على تركها وعموم الامر وما قيل انه لو كلف بها الواجب عليه
قضاؤها حال الايمان فباطل اذ الاجماع منع على رفع القضاء وعما
من امتناعها لعدم قبولها فمنع لاسكان ايقاعها مع تقديم الايمان
المردب بالمحاج هنا ترتب العقاب على تركها عند وقوعه في الايمان
ثم اعلم ان المكلف انما يفي بالمسؤولية على وجهه كان محملا ولا
لزم التكليف بما لا يطاق ان كلفه به او لم يكن مافي تاما ايضا
كلف به ان يفي بغيره ويكون الامر مقتضى التكرار واعتام الحج
الوافر وجوبه لعدم اتيانه به تاما فامره بانما اعلم ان
بالامر المطلق اذ لم يأت به في اول الوقت ولا يخرج عن التعمد بانما فانه في امره
لان الامر ليس فوريا ومع التعيد بوقت من غير ضرورة بالفضا

بغيره م

المكلف

بالايمان

فلا قضاء فيه لانه لا تكليف فاميد يرجع الى الشارع ثم اعلم ان
 الامر بالكلية لا يقتضي تعيين احد جزئياته وانما يتعلق بواجب غير
 معين ولا يمس الامر بالامر بالشيء امره وليس المنع وما امر به
 فانما هو تكليف والمباح لا تكليف به والتكليف متعلق بالامور
 لا بالزواجر وانما المطلوب منها الامور خلاف البعض وفيه تأمل
 ثم اعلم ان الامر لا يتعلق بالمعذور وم تكليفه بشيء النبي
 من امر من حيث لغيره بان هذه الشرع فرض على من الله
 ويشترط في الامر التيقن اذ لا تكليف للغير في دفع القلم
 الخ وان اعلم شرط وهو معدوم فيكون تكليفه حال او فيه
 الحكم الى السكون بعدم قرب الصلوة المحكيين فالمرجع الى الفعل
 غير معدوم العقل واليجاب الغرامة على الصبي والمجنون من جهة
 السببية واليجاب المعرفة على الجاهل ليست من الامر بل يقع
 تكليف المكروه لعدم استطاعته واختياره وفرض المأمور ان
 ياتي بالفعل على قصد الطاعة وكل امر مشروط اذا علم الامر شرط
 سقط الامر على قول غايته ان ذلك تكليف بما لا يطاق ودعوى

فان كان الامر بالامر بالشيء امره وليس المنع وما امر به فانما هو تكليف والمباح لا تكليف به والتكليف متعلق بالامور لا بالزواجر وانما المطلوب منها الامور خلاف البعض وفيه تأمل

ولا

المجوز لان فيه توطيئا للنفس المكلف فيتركب عليه ثواب لما اذا جعل
 الامر وجود الشرط وعدمه فلا خلاف في جوازها وهذا فوايد الاولى
 الذي يحسن من المكلف سبحانه ان يكلف الامور به ويكون
 التكليف مما يستحق العبد على فعله الثواب فيقصد الصلوة
 فيكون تعريضا للنفع الثانية الذي يحسن من العبد عليه ان
 لا يقع لقصد الطاعة فما صح اسناده اليه وحسن عليه وفيه تعالى
 وصح اسناده اليها بما ان يفعله تعالى به او يفعله العبد بالزمام
 الثالثة حسن الفعل ان يكون مكلنا وصحة من العبد نفسه اذا
 ويكون حسنا مستقارا بانه لا تجوز او ذنب وقيمة الواجب
 الذنب بزيادة معتقدين لوجوبه الرابعة يشترط في الامر التقدم على وقت
 الفعل لئلا يترتب الفرض اما لا لاله عليه او التعيب به فان زاد فلا بد من
 مصلحة زائدة وليس المكن مشروط من اول التقدم لكن من الفعل
 لصحة امر المعاصر اذا علم الله تعلقه حين الحاجم ثم اعلم ان
 النبي يستعمل حقيقة في التيمم بما في الكراهية هل هو مقتضى
 للسكر ارام لانه خلاف وجبة المانع لانه قابل للقيود والامور

فان كان الامر بالامر بالشيء امره وليس المنع وما امر به فانما هو تكليف والمباح لا تكليف به والتكليف متعلق بالامور لا بالزواجر وانما المطلوب منها الامور خلاف البعض وفيه تأمل

فيكون حقيقة الفعل المشترك ونحو المجوز ان النبي يقتضي المنع
 ادخال الماهية مطلقا وهذا الاستمرار هو السكر وحمله على
 الامر قياس مع الفارق وهل هو يد على التفاسير والمعاد
 لكن ان في الثاني والاولى كون الشيء الواحد مأمورا به متوقفا على
 في الجوز وانما في الاول فلا بد من نفي الشارع في المعاملة بوقا
 قال وان وقع البيع ملكك الثمن ولا بد ليدل على الفساضة ولو اذا
 الظاهر في الزجر ولا مضمون الخلفه عند الضرور ولا يقتضي العذر
 لا بعد ذلك ادعى من انفسه ايضا انفسا بعض الامور عن مقتضا
 ثم الحكم ان يمكن انفسا عن جميع الافعال امكن تعلق النبي فيها
 وان كان عن بعض دون بعض فان كانا مختلفين جاز على الخسوف
 البديل ان يتعلق باحد ما في ان يكون الشيء معصية عند عدم الزجر
 وان كان متضادين فانه متعلق باحد ما في الفارق بينهما المجوز لجمع
 من المختلفات دون المتضادات اذ الصمد يوجب عدم صفة
القاعدة الرابعة في احكام العموم والخصوص من خطأ
 الشرع اعلم ان العلم هو الشامل لجميع ما يصلح له من افراد و
 صنف

بسته

لا يعم

واحد

واحدا وجوده الى المكان بكونه مشتركا فتميز المطلق عنه باللفظ
 منه الماهية من حيث هي وصيغ العموم قد يكون مختصا للعقل لكن
 استشهائا وشروطا وغيرهم كمن واثين وحيث وكيف وما او
 يشمل الجميع وما يتصرف منها في اجزاءها وكل اي استشهائا وشروطا
 ومع ادخلت لم الاستعراق على الجمع واصفته الى غيره او افا
 العموم ويشمل دخول حرف التثنية على النكرة وما في حاشي النقتل
 او العرف فعموم مستند اليها من نفي الاول لا يثبت
 الواقعية وبعض مشايخنا الى منع دلالة الصيغ على العموم وما
 دل منها كقول عليه فمن الاستعمال والاستشهاد وما صح فيه
 الاستثناء وذلك لمنع حصول الاستعمال في الجان فلا يكون دليلا
 وصحة الاستشهاد لتحقيق ارادة الحقيقة لاسيما الاشتراك ولان
 الجواب بالعموم بنفي منع دلالتها عليه وحسن الجواب عن كل محتمل يمنع
 الاشتراك وحسن الاستثناء والاعلية المتأمل ومناقضة السابقة
 الكلية الجزئية للموجبة الكلية دليل ايضا وكذا النكرة المنفية تقيض
 المنسبة الجزئية وهما متسايلان انهما من العموم وليس منه
 صنف

كالعموم د

كروا

صنف

صفة الجمع المنفرد لا يتم افراذه لاحتمال كل فرع منها وصيغة لا يستوي
 لا ينفى الاستثناء مطلقا لاحتمال كل الوجوه وبعضها والاسم العرفي بالجموع
 الجنس لا يتم لاختلافه بمثل شرب الماء وخطاب يا ايها النبي لا يقع وان
 شمل فلفظه لا يكون موضوعا لخاص والخرج منه فلا يخصص بمثل
 وضعه ودعوى العرف بتعدد الخطاب للقوم وذكر مقدم ذلك
 مع القرينة مع فرادتهم وصيغة الجمع المذكور الشاملة للذات اذا دخلت
 من قرينة خطية وضاهي فلا يتم اذ هو لكسب الواحد المذكور وهو
 لا يتم فكذلك اجمعه وحكاية المثال فعل زيد كذا لا يتم لجواز الاكتفاء
 بصدر وقوع الفعل مرة واحدة ثم علم ان اللفظ للخاص هو ما فيه
 يخرج بعض ما شأله العلم وقيل يخرج بعض ما يقع ان يتناول ويترد
 عن النسخ انه يكون في الدوام وعينه دون النسخ ولان النسخ يكون
 في الاقوال وعندها يختلف التخصيص بالخصاص بالاقوال ويندرج
 فيه الاستثناء والغاية والشرط والصفة وغير ذلك واستعماله فيها للكثر
 مع عدم التخصيص ويجوز ان يكون هو المراد من العام كما لو كان شيئا ويجوز
 ان يمتد بآثاره حتى لو بقي خاص في الاستفهام والشرط ويجوز جوارها

مطلوب

مطلوب مجموع الحاشية الوضع ولا يحجب على المتكلم بل لا اله الا
 عن معرفة الخاص بكيفية الظن والالوجوب الاستثناء مع حقيقة
 عن بقى الحاشيات والعام اذا خص بمقتضى فليس يحجز لانه لم يتناول
 غيرا ولما اذا خصص بمقتضى فجاز لنا وله افراذه المحصورة
 حيث الاطلاق لانه حقيقة في الاستثناء فاذا خرجت عنه افراذه
 كان استعماله فيما بقي استعمالا في غير ما وضع له ويجوز للمتكلم
 بالعام المحصور الا في الجملة اعلم ان الاستثناء هو ما يخرج
 به ما شأله العام باداة كالا وحواشيها ولولا ذلك لما تحقق
 الاخراج لوجوب الدخول قبلها وهو حقيقة كما هو في الاعداد
 دفعا للاشتراك والجان الحاشين للاصل ويشترط فيه الاتصال
 عادة والالم يستقر اتفاق وحكمه ان لا يستوعب المقدار وهل يقع
 في الاكثر لاكثر على جوارته وسيل المانع منه مع ما لا يجوز استثناء
 الغاوين مع الخاص من العباد في خطاب اليه لانها اثنان
 تيسرا وان اولاها وقد وقع لاصد لقولي الخصم وحكمه اذا وقع
 بعد الاثبات فتفي وبالعكس خلاف الاتصاف اثبات لصفة الا

المسوية
 وهو ان يكون السادة
 الباقين

سلام

بكلية الشبهة وحديث لانكاح الابوي وشبهه التقدير فيه لا
 ككاح الاتحاح بولي فيكون مثبتا والمناقشة بان الاستثناء
 دفع الحكم وهو اعم من التخصيص بالاثبات معارضة لورودها
 في طرف التقييد بالاثبات والذات اعلى الاستثناء ومعنى الجملة اولاها
 خرج بالاستثناء فبعض منه وما قيل ان المراد بالاستثنى منه
 الباقي واداء الاستثناء دليل عليه وما قيل ان المستثنى والمستثنى
 متباعدة عن الباقي فيكون مستثنى بصيغة مفردة او مع المستثنى
 منه فربما تضعيفان لاسماء الاخراج منه وحكم الاستثناء اذا
 تعدد باداة العطف ان ترجع الى المستثنى منه وكذا مع مسات
 الثاني الاول وزيادة وينقصا نه خلاف الاكثر على رجوعه الى الاكثر
 وبعض الاول مستثنى في ذلك الى بعض الغاها وحكمه اذا تعقب
 الجملة وقد قيل ان الجمع واقبل الى الاخرى وقيل بالاشتراك وقيل
 مع العطف فالي الجمع والا فالي الاخرى ثم اعلم ان الشرط ما
 يتوقف عليه تاشي البؤش لا وجوده وادواته ما يخصص بالمحتمل
 كان او يثبت كمنه ومن المحقق كذا او شرطه الاتصال

الجمع

نق

وقد تعدد الشرط والمشرط وقد تعدد احدهما وقد تعدد
 وحكمه في الرجوع اذا تعددت فيه الجملة الاستثناء وقد يكون
 الشرط عقليا او لغويا او شرعيا وجود الشرط حاضر عند
 وجوده ومؤثرة والى زمان وجود الشرط ان لم يكن وجوده دفعة
 اولا والا فهو باخر زمانه ثم علم ان الصفة هي التي تخصص الموضوع
 وحكمها في عودها اذا تعددت الجملة حكم الاستثناء ثم اعلم ان
 الموضوع الغاير هي طرف الشيء وحكم ما بعدهما الخ لاقتها
 واداهما الخ والى ولا يتعدد والكان المجموع غاية حالة
 الاتفاق والاخرى حالة الترتيب ثم اعلم ان المحصور قد
 العقل ضرورة كالحال كل شيء دون ذاته وتطرا كخراج الشيء
 وغير المكلف من الناس في وجهي الجمع ويجوز تخصيص القرآن
 بنفسه كعنه الحاصل بوضعها من العدة وغير ذلك لا العمل
 بهما مستحيل وهي غير جائز وكذا العمل بالعام مطبقين العمل
 به فيما على الخصص ومدعي التخصيص بالصفة فقط لقوله للبين
 الناس الاية يعارض بقوله تعالى انما كان المجموع غاية حالة

نق

الموتارة منها كالتخصيص وجوب الزكوة في قوله فما استفتت
 العشر بقوله ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة تخص
 السنة بالكتاب لقوله تبيننا لكل شئ وبالْعكس كالتخصيص
 ميراث الولد بماله اذا قتل وكذا الولد بالرحم ^{مخصص}
 والكتاب بالاجماع دون العكس اذ لا يسبق وتخص قوله
 بقوله له وان سئلنا اوابا لا كان مختصا في حقنا معد وان
 لخص بنا وكان معد ليل وجوالتاسي انعين بنا وقت
 وجو دليل التاسي لا يمنع الاختصاص اذ التخصيص هو مع الفعل
 وتقرر النبي القاعدا فعلا يخالف العام تخصيص له ولعله يطرأ
 اذا سلم له لا لقوله على الواحد على الجماعة وتخص الواحد
 مختص للكتاب بل ينافي في فتح كاح المرأة على غيرها وظاهرها
 تعالى واحل لكم ما وراء ذلك الا يد سئل ذلك من منع العمل بخبر
 الواحد مطا وكذا في مع لا يجوز التخصيص بالقياس لانه
 غير مجزئ وفي حوز التخصيص اذا كان منصوص العلة او من باب
 طريق اولي تأمل ومنهجه الراوي لا يكون مختصا لجواز طرق

الخطاب

الخطاب اليه وكذا ذكر البعض اذ لا يتلوا فيها الخطابة الجارية بالفتح وحاشاه
 ميمونه وكذا العادة لا تخصر الا بحجبه على الشارع ومعه الخبر لا يخرج
 عن مقتضى عمومها ان يكون امرا وان كان على الجواز لا يخرج الكافر الا فيما
 اشترط فيه الاسلام والعبد الا فيما اشترط فيه الملك اذ دليل وجوب
 لغزوه كالعامة بالنسبة اليه دليل وجوب العباد واما ذكر المدح او الذم
 ليس مختص ولا بالتخصيص في عطف الخاص على العام للمعطى اذا
 العطف لا يقتضي الاشتراك والسبب ليس مختصا اذ لا مانع
 من التخصيص للعموم ثم اعلم انه اذا تعارض الخاص والعام مع
 تقدم العام فالخاص على الخاص وكذا لو كان العام موقفا وتقدم وكما
 الخاص قبل وقت العمل بالخاص وبعد حصوله وقته يكون ناسخا
 انا لو تقدم الخاص فينبغي عليه العام وتجه المانع بقول ابن عباس
 كما فعل بالاحد محو على الخاص المتأخر بعد وقت العمل بالعام ^{فالاصل}
 وقياسه على الخاص حاله المتأخر بغيره بان التخصيص اولي منه
 جهل التاريخ بخبر واحد ما في العام على الخاص لانه المصطلح
 تمت اعلم ان كفاية العمل في الخطاب المطلق والعين

عليه

انه اذا اختلفت فلا ملادة من مع التنازل وانما السبب في جعل المطلق
 وان لم يحد فلا يحجب الجمل الاحتمال ابقاء المطلق **القاعدة**
الخامسة في احكام الخطاب الجمل والمبين اعلم ان الجمل هو ما
 دل على شئ معين في تفسيره سواء كان قولا او فعلا والمبين ما استيقن
 عن اليقين في الجمل المطلق ما اعتبر فيه ارادة خلاف ظاهر العام
 المحض والتمويل المراد به افراده لا على اليقين وكذا المشترك و
 الفعلي منه ما لم يعلم فيه جهة الوقوع ثم اعلم انه لا امتناع في جواز
 وقوعه في النصوص لا مكانة في المحكم ولو وقع وكل حكم اضيف اليه
 متعين فليس بجمل الا فائدة المعنى المطا ومثل امسحوا بروسكم من
 اذا التماسوا كانت للتبعية او للفقير المشترك فلا اجماع ومثل في
 الفعل في قوله لا صلوة الا بظهره ليس منه اذ انما العلة اولى فيحصل
 المعين ومثل قوله نعم فاقطعوا ايها اذا القطع للابانة واليد موصو
 للعضن المكب ومثل قوله رفع عن امي الخطا ليس منه فاعني
 المطا حاصل اذ القصد المواصلة ثم اعلم انه لا يجوز تناقض
 البيان عن وقت الحاجة للابانة والجماع والمصير اجماعا ومن وقت

والنقطة لا يبعد

الخطاب

الخطاب فالاشارة دهمها الى جواز مطلقا لاخير فيج البقرة في
 اسرايل ولقوله تعالى فاذا انزلناه فاتبع قرآنه فان علينا بيان
 وشم القرآني وقد بان ذلك معارض لاخير البيان عن وقت الحاجة
 الباطل والاجماع فالمصير الى التاويل ما كانت غير معينة لتعظيم
 طلب التخصيص لها وان البيا المراد به الظهور لا بيان الجمل والحين
 فصل فمع ما الظاهر واستعمل في خلافة وجوزة فيما الظاهر الى وقت
 الحاجة من حسن والمرق في ذلك كجى جوزة في الجمل خاصة والمقدرة
 الى جواز في النسخ فقط والمروزي والصوفي في النسخ مطلقا
 ثم اعلم انه يجوز ان يسمع المكلف العام دور ما لم يتخصصه ^{السبب}
 اقبلوا المشركين دون سنواهم سنة اهل الكتاب **القاعدة**
السادسة في احكام افعال النبي عليه السلام ثم اعلم ان الحق
 في افعال الانبياء عدم صدور الذنب عنهم سواء كان كبيرا او صغيرا
 عدل او سهوا قبل النبوة او بعد ها والارام الشيعية لهم وجوب اتباعهم في
 المنكر وفيه يقع الامان عنو فتستفي القابلية اذا العرض فيها تعريف
 المكلفين بالم يثبت العقول والقلوب في وقوع التمسك منهم ولا او

في

فعلها لما وقع من احد وادعوا وقوع بعضها كالاعتقالات الكثر عليهم ^{المقتضيات} بعض المحرور
 جواز الخطا في الاعتقاد الذي لا يوجب كراهة الحسنة جوهر الكبر
 والمعتزل الى الصواب مطلقا الا المقتضى للقيام به في الخطا في الماد
 وذلك بطا كذا وكذا وقد استوفينا البحث في ذلك في الجلد
 الاول في بحث النبوة وقد تصدنا الردنا ومن الصع ظاهر في نسبة
 الخطا اليهم ثم نحن ارادنا فليعلم هناك اعلم ان فعل الرسول
 اثنان يكون طبيعيا او لا فالاول كالاكل والشرب وما جرى مجراه
 متباح في حقه حصفا للثاني اما ان تكون من خواصه او لا الاول
 كوجوب الوتر وهي محصورة وفيها الاستدراك الثاني اما ان يقع بيانا
 او لا الاول قطع بالشارق وشبهه وفي هذا المتابعة واجبة
 لان يعلم جواز الترتيب غير نسخ فندرك الثاني اما ان يعلم
 وجهه او لا ففي الاول يتابعه على الوجه الثاني لاختلاف فيه في حقه
 وحقا قيل فان علم منه مجرد القربة فالوجوب كاختصاص الشيء على
 اعلى مراتبها ليس بمرجح وان جازي خير من وقيل الذنب اليه الثاني
 والمجيز والوقف واليه الاكثر منهم والاباحة واليه مالك مستدلا بالآثار

المسعى في الحق
 المبين م

طالبا

طالبا اقامة الدليل عليها ولم يتم واما في حقنا فيقول للوجه الصحيح الدلالة
 الايات كآية الاتباع والاسوة والطاعة وما انا الا الرسول ولجميع الصحابة
 الى اجترع عايشه وعنه مجرد الفعل وقيل للذنب ما اولى بعض الايات
 اليه ومنظهم في فعل الاكثر اهل الاعتقاد الى فعله ثم من غير قربة حتى
 كاد ان يكون اجماعا على قبح الوقف وكونه للفعل المستلزم وذهب اليه كثير
 وقيل للاباحة بالدليل الدليل في حقه وهو حسن لطا بقية الاصول
 ومتى علم منه القسرية فالعمل مطلق فيها لاعتقال الوجه والذنب فيه
 علم وجه الفعل منه ثم فالتجارب العلماء الى اتباعه على ذلك الوجه محذور
 الثاني للمأمور به حقيقة هو هذا وقيل بالقصر على العبادات دون
 المعاملات ولم يتم على الفرق دليل معه ولا يخبر بعض ذلك في الحق منظم
 بان الآية في موقع الاخبار في الماضي وعليه تعدى استعظاما لهذا التكرار
 ورد بانها منقضة مع قول الاسوة واجيب بان الاسوة تطلق على المتابع
 في جميع الافراد وبعضها متى حق الاستعلاء في تخصيصه بحد واحد يحكم ويكفي
 وقومها ولو عرفت وكذا الحكم بالاتباع لا يقتضي العموم مطلقا ورد بان
 الحكم على الاسم بعلية المستفيضا هيبة للتابعه على الامر بها وعوض
 مشهور

وللا مبالاة بالاباحة
 انكره

فيه

بعثته لم يكن متعبا بشيء من سواه ولو كان ليلغا واذا علم من
 كان شره وعموم دعوه من قبله لا نقول به ولم يكن متعبا بشيء
 قومه بل بالاهام والتوفيق لستة ابراهيم المشهوره وكما
 مشقوقة وما وافق من العادات من قبله من القيين العقلي
 وقيل بعد النبوة فلو ان ذلك من شره لم يتعب بشيء ابراهيم
 او موسى وعيسى في الخطا لكونه اوجي اليهم فلم لا صليته في حقه
 ولا نظاره الوحي والصلية شروعية في المحدث ولهم في النظر
 في كتب السلف ويحرم حفظها علينا ولم تقتض الحجة عن الثاني
 بغيره وامر بالاعتقاد بهم المراد به الاصول ونسبة ما اوجي اليهم
 فتنبه بالوحي لا بالوحي وقول يحكم بالنبوت المراد بعينهم
 كاستماع ارادة الكل القاعده السابعة في الحكم بالاعتقاد بالوارد
 عن الشائع والحيث ما يتقرب بما هيته باصا صحتها وكذا ما وافقها
 اعلم ان ماهية الجزئ وزيده في غير هذا الاشتراك ههنا اختل الصدق
 والكذب بالنظر الى ذاته فهو حقيقة في القول بخلاف كونه محذور
 العديان طالع كذا ثم لا يشترط القصد في كون خبر دلا ارادة لانها صفة

حكم

مطلقا فإذا
 اختص القول
 اوجه كان متوقفا
 م

قوله

موصوفة بالصدق والارادة لا تعلق لها بالوضع ومن لم يلزم في مثل ذلك قائم للمل
منه اثبات اقسام لا يرد لا يشهد في نفس الامر ولا كان الكذب غير اذ في
جنتية الخبر والاطلاق للصدق والكذب على هذا الخبر لا يحل الى الموافقة والحققة
لواقعة اثبات الواسطة بينهما من سمع فان الخبر حال الخبر للمقابل للصدق في
الامر ليس المراد منه مطلق الكذب بل هو لخص فيما قصد به الكذب يسمى اقص
وما لم يقصد به كذب في جنتية وذلك بقصد من وقول القائل على سبيل صدق
او كاذب ان جعل خبرا واحدا فكذب والاصح في جعل خبرين دون الاخر
اعتلم ان الخبر الصادق منه هو خبر الله والمعصوم والمتواتر جنتي الامة
والله الخلف بالقران وناعلم وجوب خبره او كذا والكاذب منه ما في
القطعي الاول وما علمنا فافهم خبره بالضرورة والكذب منه قول من لم
يكذب لما كان السابق معروض الصدق ونفس هذا الفصل القول صح
لشروط تاحين الخبر عن الخبر عندها اشياء فمن جهة ما هو في انما تظن كذا
الخبر بخبر الرسول او عن مجمع عظيم من اهل الدل والعقد قبحا النقل يفسد
الذي على خلافه والاجماع على عمل مستند خبر لم يوردوا ما كسر السنية افادة
الخبر المتواتر العلم وذلك بضرورة انه انما يورد في المعص لا يستلزم تجزئة

بلا

على الكل وليس فائدة العلم نظرية لاجل توقفه على من كانت نظرية لانه مقتض
للعلم من غير احتياج الى توسط هذه القدمات وبشرط ان افادة
المتواتر العلم ان لا يكون مسبوقا بعمل واشترط السيد علم الهدى
ان لا يتسبق شيئا ولا تقليد وان لا يكون المحسوس شامعا استواء الخبر
والواسطة والضابط في اخبار جماعة معتمدين على الخبر لا عبرة
بالعدد من خمسة وعشرين او اثني عشر عدد القبا او الاربعين او
السبعين عدد عشرين او سبعمائة او ثمانية عشر عدد اهل بيت ولا
بشرط فيه الا يحصرهم عدد ولا يحجبهم بلد ولا عهد انما فهم في الدين ولا
ولا وجود المعصوم للاستغناء بخبر معين وافادة المتواتر معنى العلم
انما هو بامر مشترك يدل على الجزئيات المنقولة اما اذا نقصت افادة
خبر الله تعالى والمعصوم العلم بفتح الكذب ضرورة وللا لالة الخبر وقدر
المجتبى في الحبل الاول من مسائل الكلام فله طلب منه وافادة الخبر الخلف
بالقران العلم لمصالح العلم الضروري معه والخلف في بعض الصور
لعدم بعض الشرائط هناك ولا يشترط في الخبر الذي يتوافر الداعي الي
نقله المتواتر اذا حصل خوف او يقينة كالنقل على علم عند العامة وثنا

هم عدد الاحاد وما قيل بالمنع من ان الفرق الثلاثة لصحتها على كبرها
كالشافعية مثلا فاللغة عنقه وما قيل من ان الخبر في ليندوا
وليتفقوا خبرهم لا يصح للاحاد المذكور فيكون كالمطابقة
تفيد التواتر فاطل اذا الخبر يعنى الى جميع الطوائف المقابلة لمخرج
القوم المعنوي لتوزيع البعض على البعض ولا يمكن ارادة الجميع لمعنى
انذار الجميع لكل واحد من القوم فاما الخبر فيقول الطائفة التي لا يفتن
خبرهم العلم بموجب لقبول قولهم لا متناع الترجي بقوله نعم ومنه
اجاب البتتين في الاية عن خبر الفاسق ميتة عن خبر العدل فلو
ذلك لا تنفك القبا من القيد فكان تعليق الحكم على الذات او
من تعليق على العرض مع الاستفاء ومع طرح العلم خبر العدل يكون اسو
حالا من الفاسق وما قيل من ان لو انهم التثبت فلا يلزم منه وجوب
الرد والقبول فممنوع لانه يجوز ان يجمع احصاء وصرف الى المرح وهو
القبول او الى من الرد ومنها خبر المراد من طلبة وتخصيص بالعبارة
دون المستد ظان الظاهر ومنه ان كان سمع الرسول
الى القبا بالاحكام ودعوا كونه من اهل الفتوى حكما اذا اجابته

ولا تسمع الكذب على الرسول لقوله سيكذب علي لان ذلك لو
عنه لا يثبت هذا وكثيرا ما وقع من اهل الاهواء الباطلة ولولا ان
الاطاله لذلك من ذلك شذوذا وقد يكون الروي مطعون الصد
لرواية تسجيل استنادها اليه عليه السلام فالوجه فيها ما يكون
منقول بل المعنى لم تقع المطابقة او لشيء بعينه او المستد اليه
اهل السبب ثم اعلم ان الخبر اذا لم يكن متواترا كان احاد اسواء كان
مستفيضا بين جماعة ام لا وهو ما لا يفيده العلم في جواز التعبد به
خالف قوله والحق خلافه اذا لا يلزم منه مع اما المجوزون فالوجه الحسين الى
جواز معتقلا وبوجه الطوسي جواز سمعوا السيد المقتضى من من وموقع
التعبد باذلال دليل عليهم السمع لانه ياول بعض الأدلة الي معات
آخر الظاهر ان الأدلة قايمة على ثبوت التعبد به عقلا ونفلا ولما عا
اما العقل فلان التعبد به دافع لضرر يظنون حاصل عند سمع وترك
العمل به ودفع الضرر واجب لا يلو ترك لئلا الى المرحى يكون
الراجح وانما ادلة العقل فيها آية امر الطائفة بالنفور من الفرق للفقهم
والكلام فيها ان الفرق لغة تصور على الثلاثة فالطائفة منها

غير مسبوغ واما الاجماع فليقبل الصحابة ذلك غير مرة من غير تكرار
 رد ذلك فليقبلوا من شرايطه اذ قبولهم اياه ولو تم لعينه
 قيل الدليل فالاصل خلافه لقول الدواعي الي نقله ولم ينقل الكلام
 في تحقيق هذه المسئلة كثير تركناه للاختصاص وسند ذكره ان شاء الله
 في كتاب الغاية وحجة المانع من مناهة كل لا يفي في الاصل فكذا في
 الصرح واما ما في ان اتباع الظن وهو منه فالجواب بان الفرق فاما
 اذا اصوله مستطفا فيها العلم دون الصرح واما الذي عن اتباع الظن ليس
 كلياً ولا تافه في الشهادة والقوي واخباره والعبارة الي غير ذلك فلا
 يمنع بالدواعي ثم اعلم ان خبر الواحد شرط ليكون راجح الصدق
 فالاول البلوغ عند الاقامة والصبي لا يثبت به الا في الاسلام اذ
 الكافة لا يثبت على الشريعة ولو علم من مذهب غيرهم الكذب الثالث الايمان
 اذا تخالف داخل تحت اسم الفاسق الواجب عند خبره اليثبت ولو كان
 من شأنه الصدق فليقبل على قولنا هذا العمل بالخبر الموثوق الرابع
 الضبط اذ كثير النسيان يقل معه الوثوق الخامس اعداء وهي الملكة
 النفسانية التي تنبغ على خلافه القوي والمروءة تتحقق باجتناب الكبار

منه في انما

يكتره

في

نحو

وعنه الاصرار على الصغائر وتفرغ في المعاشرة للطلقة على الحال او الشاع
 او شهادة عدلين شرايط العداين كالشاهد غير مسبوغ لا يثبت
 عن السلف لان شرط الشيء لا يثبت على اصله وهو متبع لغير الواحد
 وصحبه كالتحقق لا يقبل رقابة قطعا وكذا مطلقا وصحبه لا يثبت
 الاول تحت اسم الفاسق وفي الثاني الذي عن العلم الظن اذ حصل الدليل
 كخبر الواحد العدل بقي الباقي لان عدم الفسق شرط في قبولها وهو
 ولرد الصحابة ذلك ولما قيل من انه يقبل في التذكية وطهارة الآخرة
 الاماء مضعف اذ قبوله في مثل ذلك لا يثبت في المناصب لغيره
 لانه فارض القول في الراوي صحيح او قد يبعد تحقيق عد التماس
 امكن الجمع عليه بالانضمام الجرح والتكليف بقول المروي هو عمل او ان
 اعلم بقوله ويقبل رواية مثل ذلك الجرح صدقة وهذا اذا رد الحكم
 الشهادة يكون ذلك صحرا ورواية الاثر بعبارة من زيادة شرط
 الشهادة فيعمل الاربع على المباحث ثم اعلم انه لا يثبت في خبر الواحد
 تعدد راوية ولا رواية ولا تصديق الاصل الا في خبره ولا على بالعدة
 ولا معني الخبر ولا الشهادة رتبة ولا اعتقادها لعل الصحابة او

مقطوع

والعلم في رواية نقل
 الاجماع على رده

اوله والواجب التوجه والوقت
 ادعاء من لا يراه

او اجتماعه واشتهر انتشاره وان كانت في الحكم الزنا ولو فقد واسمائه
 وكان في خبره امر وعار ليجوز ان يكون هو الجرح ثم اعلم ان
 الخبر الواحد اذا عارض الدليل القطع يسقط ان لم يقبل التناوب وكذا
 ان عارض البينة المتواترة والكتاب والاجماع والممكن يختصما
 معارضته القياس فان كان من باب الموضوع الغلة الشائبة بل
 قطعي قدم القياس او ظني فلخير لقلة مقدما منه ومع معارضته
 فعل الرسول فان ثبت التماسي وجاز التحصيل حصص والافان
 كان الفعل واردا الدنيا قطعي اقدم ولا كان ظني راجع الى الجمع
 من معنوم المتروك او الدلالة والافا لعارض ولا يرد على الاكثر عمل
 او يستجلا فلا مكان استناده الي دليل غيره في ظنه ومع اختصاصه
 العلم فان وافق القطعي قبله والارد وقيل فيما عمت به السروي
 لقوم ادلته تدينه لا يجب رده الي الكتاب ما لم ينافه وان
 كان خالفه من كل جهة رده اليه وان كان من بعض الوجوه واكثر
 الجمع فالعلم كاسبق ثم اعلم انه اعلم انب الرواية بالنسبة الي النبي
 عم قول الصحابي سمعته ثم اورد في حديثه واكثر في خبره في شبه

فان كان الشاهد

الجمع

وهذا

ودونها ما لا ودونها امرنا بصيغة المعلوم ودونها صيغة المجهول
 ودونها كانه فعل واعلى المراتب في غيره اخبرني وشبهه ان مقصده
 سمعت ان لم يقصده او شيئا عن سماعه فيقول نعم او غيرا عليه
 فيقول الامر كما قرى او يكتب الي غيره انه سمع كذا من فلان مع غلبة
 ظن المكسوب اليه انه خطه فله ان يقول اخبرني دون حتى في ونيشال
 فيسري بالقبول فيعمل على ذلك دون ان يقال اخبرني وشبهه ان يكتب
 عنه لسؤال فيظن انه اعترف به فلا بأس العزير ويؤلو مناداة
 الكتاب اذا قل المحدث سمعت تافيه ويؤلوها الهابة وهي ان
 يقول المحدث اجرت لك ان تزوي عني فاحض عند من يقتلي ثم
 اعلم ان الخبر المرسل لا يعمل به للجمل باصله والرواية عنه ليست تعدى
 ولا استناده الي الرسول فيقتضي صدقة بل يقتضي السماع من الغير
 والعمل به لا يقتضي حجة لاحقا حصول امانة متحبة ولا عبرة في
 اشتراط ان ساله تارة واستاده اخرى الهابة بالمندوقة او
 بسند غير مسله او العكس ولا عاصمة قول صحابي آخر ولا قوي
 بعض العلماء واشترط بعض الحكماء بان يعلم حال الراوي

لا يرسل الا من عدل فيه تطر لحوار عدالت في نظره دون نظريا
ثم اعلم ان الخلاف في جواز نقل الخبر بالمعنى يجوز في الأكثر مع ان شرط
مساواة في البيان واحتمال بان الصحابة لم يضبطوا القول واما
اقتضوا على تأدية المعاني بالفاظ مرادفة لاقواله واحتمل المانع
بقوله صلى الله عليه وسلم امر الله امره سمع مقالتي فوعاها فادها كما سمعها
للمحدث فانه ما على عدم جواز التغيير لقول النبي صلى الله عليه وسلم
بفقيهه فالي من هو افقه منه ولا شك ان الافقه اطلع علي
المعاني من دون تلوين ذلك المقصود ذلك لطمس المعنى وتحويله
من حفظه على ما اريد من حديث الحديث والمترجم ليست حفظا
وكما عتق في التزويل المستعجبه المحجب للاختلاف بين فقهاء الا
عصار فلست ساع ذلك لا فقي الى زيادة اختلاف موجي لطمس
الاحاديث اعلم انه اذا اراد احد الراويين زيادة نفع فقد المجلس
تقبل والا فان كان الحاضر جماعة عتق ذهولهم تطرح وكذا ان
كان الراوي لا اكثر السهو وضع عدم التساوي وضع تغير الاعراض
فان التهور عما سمع الظاهر وتوهم السماع لما لم يسمع الا ان يؤكسد

لولا ان كان
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من
المراد من

الناح

المانع شهادة الاطراف فلم يتجوز فالتجميع القاعدة الثالثة
في احكام النسخ والنسخ من الاحكام ومسألة الاصل اعلم ان
الناسخ هو الدليل الشري الذي لا يرفع حكمه طيلة قيله لولا كان ثابتا
فخرج بذلك الشئ المتبدل والرافع حكم الحكم بالعقل والعلم ايضا
لا رفا عدا العقل والاستثناء والصفة لا رفا لها والمسمى بعقل
امره اذا لم يستلزم التكرار وهو رافع الحكم لا مبدل لا يتبدل
لله اذا الخطاب متعلق بالافعال فلا ينهي لذا فاحتمل الناح
يقدم للطلاب فلا يعبر معارضه ندموا حذرته ويحوي كون كل منهما
ناسخا انما يكون اذا لم يعلم السبب ودعوى كونه ان علم الدوم
فلا نسخ والا فالحكم منتهى باطله اذا لما منع من تولد علمه فكون
الحكم منوعا بالناسخ والنسخ جازم عقلا وقائع سمعا لجواز اشمال
الفعل على مصلحة الوقت دون غيره وللإجماع السليم على وقت
برفع من غير النبي عم احكاما شرعت في شئ من قبله
دعوى اليهود بطلان ما طلقه في شئ من شئهم وشأنهم عن موسى
عم مستكوا بالسبب ابل على تقدير صحة محمول على طول المدد وقول

شرعي
والشرط

قاله على مقتضاه اذا المعنى لا ياتيه الباطل المبطل من الكتب المتقدمة
ولا من بعده المسئلة الثالثة في شرايط النسخ والنسخ شرط
الناسخ ان يكون دليلا شرعيا لاما اقتضا العقل كالحج والموث
وان يترجي عن المنسوخ وشرط المنسوخ ان لا يكون معقلا
معتقدا ولا منقطع ولا يكون مما حيل ستماره كوجوب المعصية ولا
مما يحجبها بقا فبه كالانصاف وشبهه ولا يشترط ان يكون
لفظ الناسخ المنسوخ بان ياتي القرينة الدالة عليه ولا يشترط في النسخ
ان يشترط مبدلا مضادا بل يكفي الرفع كاية النسخي واحتجاج
الناح بقوله ما نسخ آية فالمراد نسخ لفظ الآية لا حكمها ولهذا
قالنا ان نسخ منها وقيل نسخ في حكمها لفساد نسخها استورا برضا
من شرط حصول ما دل على نفي الاول اذ لا ينفك الا يقتضي نسخ المثلثة
الرابعة وما يجوز من النسخ ويحتمل اعلم ان نسخ الشئ قبل
فعلة حصوله في الكافر كونه مخاطبا به وهل يجوز قبل حصول وقت
الاداء منع منه المعتزل واشتدته الاشاعة واجتنب الاشاعرة
بامره بعم ابراهيم عم الذبح ولجوا ان يامر النبي بغير شرط

منهم
لولا ان كان
المراد من

وقع مثل ذلك في كلامه عن قوله في العهد يقيب اذ لم يسخم
ابدا وفي موضع آخر الى خمسين سنة ولعيق وقولهم باسقاء زوال
المس من حذو والفتح عن مجيئه م اذ ذلك لما يجب بدفعه في النسخ
في اوقات مختلفة وقوله بعم الله ما يشاء وبشبهتها
دلا على مجيئه وكذلك قول فيه ما نسخ من آية او نسخها الله
على مجيئه وان تفسر في عدم دلالتها على الرفع لكون الشرطية
لا يستلزم مظهرها الصلوات والكاشف عن ذلك الاجماع والضرب
والحصول في كل شئ لا سيما في اخبار نكاح الاخت من العم والحالة
وقد عرفت لحوال الحس في البيوت الى غير ذلك المسئلة الثانية النسخ
واقع في كتاب الله نعم والمصدق لمنه مبارك كذا كثيرا فاعلم انه
الاية الصادرة على التبيين موقع الصحابة في التناقض غير على ولم يقل
به احد ودعواه بقاء حكم القران في السنة محمول على الامور باطلا لا
علة المحل تنقير بوضع فتكون السنة مرفوعة بقاء حكم التوجيه
اليوم من المنع عن الاستنباه ثم اذ عند الاستنباه يجوز التوجه
الي كل جهة واحتجاجه بقوله نعم لا ياتيه الباطل الذي فغير

صدا

والناح

ان لا ينهية غمها ورقد المانع من الأبرار الذي لم يزل يقره وقد صدقت
 الرواية بصدقها في التوراة بالثبوت بالحقائق وقياسه على
 الشئ يقيس مع الفارق لجواز البدل عليه دون تعالي ويجوز نسخ
 الشئ الى انقل منه لجواز استماله على مصطلح المانع وقوله
 اقبل الامم الى الجزع او احتجاج المانع بقوله في الآية ان يجزي
 منها والحق في غيرهم اذ متعلق الآية الكلام وقوله يمكن الجمع
 المذكور في الآية الزيادة في الاجزاء والحق في نسخ المدونة
 دون الحكم والحكم دون المدونة وحصر هذه الاشياء في ثمانية
 رسالة المتعلق في المصنوع عند المعنى والحكم المقتضى
 بالناس يجوز نسخها اذا ثبت هو الدوام المعلوم بالحكم لان
 المنقطع من القطع لا ينسخ كقولنا ونسخ المانع بغير حكم لا ينسخ وغير
 المانع اشاع فيه ويجوز نسخ الاخبار عن الشئ ومعلوم ان حجب
 الصدق يجوز نسخها لجواز استماله على معصية ويجوز نسخ الكتاب
 بمثله كقولنا وبالسنة المتواترة والمقطعة اذا تعاضدا لا ينفكا
 ولا يعللان بغيره بل بالمتاخر وقول الشافعي ان السنة
 الملزمة

ح

لمست بغير الشك ولا مسلوته والاثبات اضافة الى نفسه
 معارض بقوله وما ينطوع من المعنى وبانه لا يلزم ان يكون
 المانع ناسخا ولا ينسخ الكتاب بغير الواحد لخصوصه عند
 السلف اذ صار منه والمجوز لمن الظاهر به بعد اصل كتابه في
 نسخ القبله لم لجواز سماعهم ذلك منه او لقارئه اذ قد المعنى
 وقوله انه قد نسخ قوله نعم واحكامكم ما ورد ذلك بغير الواحد
 وهو قوله نعم لا شك المراه على معناه وخالها الا باذنها لم لا
 محض لا نسخ وكذلك يخبركم كل كذا في ناسب الثابت بالسنة
 لقوله نعم قل لا اجز الاية لان بقي الوجدان في تلك الغاية لا يرد
 على العدم فيما بعد ولا يجوز حمله على المحض في سائر الاحكام على
 الفرق ويجوز نسخ السنة بالكتاب لوقوعه عن نسخ لان الاستقبال
 ناسخ للقوله الى بيت المقدس بالكتاب الثابت بالسنة وكذا جواز نسخ
 الثانية بالقرآن ناسخ الثابت بالسنة الى غير ذلك ويجوز نسخ
 السنة المتواترة بمثلها والاحكام كبر زيارته بعد النبي
 عنها وينسخ المتواتر بالاحكام وبالعكس لم ينقل الدنيا في جواز

نسخها

عقلا تأمل قد ثبت الاول الاجماع لا يكون ناسخا لانه ان نسخ
 نصا كان خطا واجامتا فيلزم تحطية احد الاجماعين والعرض
 خلافة ولا منسوخا لانه انما يثبت بعد وفاة الرسول والنص
 سابق عليه الثاني القياس لا ينسخ ولا ينسخ به لكونه ليس بحجة
 عندنا وكذا المعنى دون الاصل وبالعكس الاجماع اذ لو لم
 لا ينسخ القرض وبقا التابع دون مقتضى المسئلة لانه من زيادة
 عبادت على العبادات ليس ينسخ وكذا مقتضى الشوق
 المقتضى وخروج احد الاجزاء لا يسلط الآخر وزيادة غيرها
 ايضا ليس نسخا عند الشافعي ونسخ عندنا في حنفية وفضل
 ابو الحسن ذلك وهو ان الزيادة ان اقتضت زوال حكم شرعي
 وتواخت فنسخ والا فلا وهو حسن تذييل بعلم الناسخ
 بالتخصيص بالضاد مع معرفة التاخر ويعتبر قول الصافي في
 تاخير تاريخه لاني كونه ناسخا او منسوخا **القاعدة السابعة**
 في تحقيق الاجماع ومسائله اعلم ان الاجماع لغة واصطلاحا هو
 اتفاق الامم من اهل الحل والعقد على امر من الامور وهو ثابت

العزم

خلاف المناسكة مستبعد الجماع المطلق الكثير في الوقت على الشئ
 الواحد وهو باطل لمعارضته باجماع الامم على بنية بنية وهو
 حجة عندنا مع اشتراط دخول المصنوع اذ غيره لا يصلح ان يكون
 مأمورا باتباعه لاحتمال كون باطنه خلاف ظاهره وكذا هو حجة
 عند العامة ايضا من غير اشتراط مصنوع بل اجماع الامم ولا يلزم
 على ذلك قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين ويتطرق اليه
 الاشكال بعد الطريق في الاتصال من ان الوعيد مرتبط لا غلي
 ترك الامتناع بل بعد تبين القدي والمشافقة في عمومية السبيل
 او انه سبيل ايمانهم للتوضيح الخاص معناه او الدليل المشاكلة
 الطريق في الانصاف لا ملازمة بين تحريم اتباع غير سبيلهم الدالة
 ووجوب اتباع سبيلهم لثبوت الواسطة للمنع من المأمور كما لو اجعلوا
 على صاحب فانه لا يجب وقوله نعم وكذلك جعلناكم امة واحدة
 ليس كيان الوصف الامم بالعدل لا يستلزم وصف كل واحد منها
 وهو منتف وان الوصف مفيد للشهادة والغاية فيه الاجماع
 بمقتضى اليوم وقوله نعم كنتم خيرة امة احبب للناس لا يرد

ل

خلق

على الكمال فالحال في الجدل ان يفصل على البعض فيكون المراد هو المعصوم
وقولهم لا يتجمع امتي على خطأ وطريقه الاجماع وهو قطعي فلا
يفيد علما ثم اعلم انه لا يجوز احداث قول ثالث لاستلزام
كونه غير اخلافي في قول المعصوم خلافا للبعض بشرط انه لا يرفع
حكمه بالجمع عليه ورواية الاجماع ثابت على المحر وجوب الاخذ بما جاء
واذا اجمع حكم الامم في مسئلة يعلى الفصل لا يجوز مخالفة سوء
كل الحكم حقا او لا يجمع عدم النقل واتحاد الطريق اما باختلاف الطريق
حان الفصل لعدم الاجماع ويجوز الاجماع بعد الخلاف وقد وقع
وتجوز اجماع اهل العصر الثاني على احد قولي الفصل الاول خلافا
للحنفية والشافعية ودليلهم وجوب الرد الى الله الى الرسول عند
الشك وهو مسمى كون الرد الى الاجماع رد الى الله والرسول واستدلوا
بتدافعها واجيب ان ذلك مع بقاء الخلاف اتماما لشرائط فلا
واستدلوا بالمعارضة بموت احد القولين فانه لا يكون رد حجة
القول الآخر فكل اهل العصر الثاني واجيب بان الموت ليس حجة
بل هو كاشف عن قول الآخر في حجة واستدلوا بانه لو كان عن دليل

دون الاجماع

صاحبه

حج

خفي عن الصحابة واجيب انه لا يمنع حقا الدليل على البعض وعند
احد الطائفتين يتعين حجة قول الباقي وكذا عند كثرها وجوب
البعض لا البعض الاخر ويجوز العامة تناكس الطائفتين
في القولين فعندنا يمنع ذلك لعدم جواز اختلاف قول المعصوم
المفروض كونه في احد ما وانفراض اهل العصر الاول ليس بشرط
في حجة الثاني لعموم الادلة فليفتقر الاجماع عند اشتراطه واشتراط
والتنازل عما يكون عند الخلاف ويجوز نقل الاجماع بحجة الواحد
مضطرا موحيا للعمل كاهل مداه ثم اعلم ان اجماع الجماعة
سكوت بعضها ليس حجة لاحتمال ظلم اصابة كل جليل والسكوت
لعدم الاجتهاد او المانع الاظهار او الظن قيام غير عوضه لا كثر
خلافا للجبائي فانه جملة حجة بعد انقراض العصر اذ قد حجت
العادة في الظاهر بانكره في الجواب المنع من العادة من حيث
الاول قول بعض الصحابة اذ لم يعرف له مخالف ليس حجة تطعيه
لاحتلال هؤلاء الباقي في الاجتهاد عند الثالث اذا استدلل اهل
العصر الاول بدليل او اوله معني فلا مانع لاهل الثاني من استخراج

بهم المتواتر فيها والمستفيض الآخر كذا في مختلف المصنفات على
ولو سلك الناس وادبا ولبه النفس والولاية الى غير ذلك
اراد الوقوف على بقا اصيلها فليعلم عطا العظمى لا توجب
كتب الاخبار السنيون لشمس الجمعية اصحابنا واذنا في سيرة
الظاهرة الميزة وقد اوردنا حلا من متعة في
كتابنا السابق الموسوم بسفينة البحار في بيان
الشيء في معنية لمن ترك المعنى والهوى وسبق
الحق والهدى ثم اعلم ان اجماع اهل المدينة ليس حجة
لانهم البعض وحديث ان المدينة لتتفي جنبها عنق
وبعد التسليم فيجل على رضى عنه ولعدم اقدار المعجم
قطعا واهل الشيخين ليس حجة وكذا وانضم اليهم
الثالث اذ ليس للقبائل دليل واهل الصحابة مع
مخالفة التابعين ليس حجة لوجوبهم اليهم ثم اعلم ان العدة
في حجة الاجماع هي دخول المعصوم فيهم فلو ان الجماعة اختلفت

دليل آخر او بالوة باخر الاول لا يستلزم منه سبب التاويل
ثم اعلم ان اجماع العدة حجة خفا العقل والنقل اما الاول فلا يتم
كازاها بابط الوحي والنقل فيهم علم الحق عن غيرهم ولا يتم كان
على السلام منهم فمهم ويختصون منه خصوصا لان حصل من سواهم
واوحيهم ولما نقل فيقول لعلنا ما يريد الله ليزهيب عنكم الرجز
فانما يريد الله ليعذبكم بقوله لنفوسنا من غير انكسر للشهود
حتى ان هذا الخبر بلغنا متواترا وكثيرا ان الخطا حسن وقد انكر الله
عنه فيكون اجماعهم على امر حجة وصنا بعتهم واجبة ورحل على النساء
غير معتق لمعارضته النقل ودلالة الخطاب كالا يخفى من تذكير الصبر
خصا به هذه الآية في تعظيم اهل البيت لانتد ذكوبها الاذها بالبيت
على الانداسا وفي الجرس المستلزم نقي حقيقة كل افراده وقد علم
عنكم على الجرس المستلزم كالانصاف وعدو عن اسمائهم المستلزم للتقديم
والتميز على وجه الاختصاص ولقطة التطهير الدالة على التنزيه مطلقا
والذي يصححها واولا في بانا المفيدة للصحة والقصر عليهم هذا ما
مقتضى انهم غير في الآيات والنصوص الواجبة للفتك

حج

والتلف الجمهور في اعتقاده اذا خالف الخطيئة من اهل القبلة في
 الاصول قيل ان كفر او افلا عبرة بخلافهم ولا يملك اجماع
 اختلوا ايضا في خروجه الواحد والاثني عشر على معتقد فيهم
 فالفاخي والابوي الرادي اليه اعتقاد في خلافة ابي بكر مع لغة
 علي وسعد بن عباد ومن بعدهم وصنفه فخر الدين الرازي في
 المحصول كذا في ان خلافة ليست عن اجماع فتفطن هديت
 اعلم انه لا بد في اجماع من استناده الى دليل او اشارة
 وغاية ترك البحث عنه والمخالفة له ولا يشترط في الخبر الواحد
 للاجماع كونه دليلا ولا يشترط في اجماع كونه قول الامامة كلها
 من زعم الرسول الى يوم القيامة ولا موافقة الكفار فيه لا
 العلوم لعدم استنادهم الى الدليل ولا المجتهد في فن اذا
 كان اجماع في غيره ولا يشترط في عدم بلوغ النواتر لعموم
 الدليل ولا كونه محاب للموم صدق الايمان واشترط
 الظاهر كونه محاب بغيرهم منوع اذ ذلك حاصل في غيرهم
 وقولهم ان اجماع اهل العصر الثاني ان كان لا دليل فخطا

ولا

والا لم يخف على السابقين ان طاعة الواقع يجب من سقوطها الادلة
 وقولهم ان الخطاب تتناول الصحابة دون غيرهم باطل عندنا
 لاقتضائه سقوط اجماعهم بموت احدهم ثم اعلم ان لا يستلزم الا
 اجماع على دليل يثبت به الاستلزام الدور ولا يبعد تحججه في الادلة
 والخبر ولو افرقت الاممة فلا يجوز خطا كل منها في مسئلة لا يخرج
 المعصوم باصدا ما ذكر الجمهور الى منعه لا يستلزم اجماع اهل العلم
 ونافس الباقي منهم بانه لا نص في اجماع الامم على الخطا نظر الى ان
 الخطي بعض التكليف فلا يكون كلها ولا يجوز اجماع الامم على الكفر
 عندنا وجوبه بعض الجمهور اذ مع ذلك لا يصح عليهم اسم
 الاممة ولا الايمان وروايات وجوب اتباع سبيل المؤمنين يستلزم
 بثبوتها لا يتم الواجب اليه فهو واجب ولا يستلزم ان لا يذهب
 للغير المشهور في الاممة ولا يشترط في الاممة علم بالحقوق اية ان
 يكون عدم العلم بخطا وكل حكم لم يخرج في الاسلام فاجاز كافر
 والاجماع عن الاعتقاد كافر فحجة عند الجمهور دوننا والاصح
 جواز انعقاد اجماع بعد اجماع في الف خلافا لادلائهم لا يستلزم

والدور والموجب

والدور والموجب

خطية الامم في احد ما القاعدة العاشرة في احكامها
 من القياس وما لا يعتبر اعلم ان القياس هو تحصيل حكم الاصل
 في الفرع لاستلزامه في خطية الحكم عند المجتهد كذا ذكره ابو الحسن
 وحده عن غيره قد يستلزم اعتراضات يخرج ذكرها عن هذا الاختصاص وانما
 اربعة الاصل والفرع والعلة والحكم فالاصل هو المقيس عليه
 الفرع هو المقيس والقاعدة المفهوم المستلزم بينهما والحكم هو
 ما يطلب اثباته في الفرع ثم اعلم ان اختلف في تحججه فنع الشبهة
 سحقا ويعتبر اكثر الجمهور سحقا وعقلا والقول بالصدق عقلا وانكر
 التقدير داود الظاهري والاحتج المنكر من عقلا باذلة منها الضعيفة
 عند البراءة الاصلية ولا يستلزم كثرة الاختلاف ولا اجماع الخطا عند
 اتباع احد القولين والتمس منه في الاصول وكونه رجحا بالظن المجع
 ذلك من اكثر الاول في طلب الطول والاما لا نقول منه سمعا
 فهم مشيخنا فانه ردوه واستثنوا منه منصوص العلم وبارط
 الخوف فيهم الصواب قياس على التاميم وادلتهم على القول بتم وان
 نقول لا على ان لا تقبل ولا تقبل ان يشعرون الا الظن وان الظن

الخوف فيهم الصواب قياس على التاميم وادلتهم على القول بتم وان نقول لا على ان لا تقبل ولا تقبل ان يشعرون الا الظن وان الظن

والدور

لا يعتبر في القياس وقتا يستغرق امتنع شعيرة فقه اعظم
 فستة قوم يقسمون الامور برأيهم فيجوز الحسد ويحلون
 الحرام ويقولون على عام من اراد ان يقتل حرامهم فليقتل في الحديث
 برأيهم ولا اجماع الغلبة على رد ولا اجماع الصواب على اعادة
 صوابا ولا شبهة في شئ عننا على اختلاف المنفقات واتفاق
 المتخلفات فاي مجال للقياس في ذلك ثم اعلم ان الصواب
 الذي ذكرنا جواز العمل بما اصاب منصوص من العلم فحين
 تعدد العلم المتعلق بثبوت الحكم فيه نصا لا بالقياس لان
 حرمة الخبر لا سكارين في قوله ثم حرقت كل مسكر لا في الا
 مكار سكاران كان عليه كارب تصحبا لما وجد فيه والامم
 علة وان كانت العلة هي سكار الخ فيكون جزء علة والنقص على
 العلة قد يكون صريحا اذا اعلل بالامم والاصل والسبب او ظاهر
 اذا اعلل بالنكاح وانما من باب طريق اولي وهو الحال المستوي
 عنه بالمنطوق فليس من باب القياس اذ شرطه كون المسكون
 عند اولي بالحكم من النص صريحه والقياس عكسه ثم اعلم

والدور

والدور

ان الضرب المنوع من العمل بها هي العلة المستتب كما يقول اصحاب
الري وهي ستة وسين لك وجبر عدم جواز العمل بها الا في
المناسبة وهو ما لا يملك افعال العقل عادة ولا خفاء انه لا دلالة فيه
على العلية لعدم الضابط لان شرعنا انشأه على الجمع
بين المتضادات وبالعكس ولان المناسبة تارة تقيرون
الحكم وتارة يقارن صدق ولا ينعزل ان يكون مستقدا
الى الحكم لخطرها ولا الى الوصف لانه لا ينعزل ان يكون خاليا
عن الحكم فلا صلوحية ولا مفعول قلنا انها غير مضبوطة متى
كان الحكم كذلك فلا يصلح القياس بالمناسب الثاني في المؤثر
وهو الوصف المؤثر في حسن الحكم دون وصف آخر فيكون
اولي عندهم بالتقليل ويشبهه كالوتيرة الا من الاووية في الميراث
من الاخر من الاب فيفقد في ولاية النكاح وعلة ذلك قد علم في الميراث
وهذا ارجح لا المناسب وما توجه في ذلك من الاطلاق فهو موقوف
في هذا الثالث الشبه وهو قياس الوصف بغيره بالمناسب وليس
مناسب حقيقة وهذا لا يدل على العلية لا بطا لئلا المناسب الذي هو

الوصف م

قوله

اقوى منه وقد ابطال الصواب العلية ومثاله قوله في انزال النجاسة
طهارة ثراد الصلوة فلا يجوز بغير الماء طهارة الحدث لا المانع
الطهارة ومناسبة الغير الماء فيها غير طاهرة كذا اعتبار
الشارع لها في بعض الاحكام كسائر المعصية والصلوة والطهارة
يوهم اشتغالها على المناسبة وليس كذلك الرابع الدوران
وهو ان يثبت الحكم عند ثبوت ويتوقف عند انقائه ويستلزمه
وجوده او عكسه وهو غير صحيح للعلية لثبوتها ليس لعلية
لجودة في العلة والمعلول التساوي واحراز العلة
وشرائط المعلول وفي الحد والمحدود والمجهر والعرض
والحركة والزمان في غير ذلك التامس القياس بالسبب
القياس وهو المستلزم لوصف معين كالحضارة فيها استقراء
ينبسط بعضها للعلية ويعين ما يتبعه وهو غير صالح للعلية
لعدم اشتراط الاطلاع على العلة في الاحكام ولجواز كون
العلة مجزئة ولتعلق حصصها لجواز التقليل بالاطلاق في اقسام
احد هذه الاقسام لا يبين من اصلها صالح للعلية دون

صحيح الشك السادس الطرد وهو ان يكون الوصف الذي ليس
بمناسب ولا مستلزم له لا يتخلف الحكم عنه في جميع الصور وغير
صالح للعلية لانه انما كان اذا كان الوصف غير متخلف عنه مطلقا
وذلك موقوف على وجود الحكم في الفرع ولو كان موقفا في الفرع
موقوف على الطرد وكان دورا لانه يحصل بدون العلية كالحق
مع المحدود والمجهر مع العرض ومثاله ابطال انزال النجاسة
في الحد ما لا ينبغي عليه القنطرة له وهذا واستشهاده
ما بعد العقل القاعدة الحادية عشر في احكام
العادل والراجح من الادلة في نظر المستتب اعلم ان الامارة
اذا تعادلت لم تنافي الفعل بوجوه الاخر بها غير متعارضة اتحادا وتنافي
الحكم فتفقد قوتها شرعا لا اعتقلا لا مكانا خلافا للجزء في حكمه و
امتناعه لبطان انقضاء التكليف بها مطلقا والواجب والعرض
بتركها الذي يرجع بلا مرجح مع الاختصاص باحد ما وجوه قوتها وجوبها
الحكم في ذلك التحيز ايضا وما الى ذلك العلام في التكميلية
ومثاله يجوز الاستدلال بغيره

ملاحظ

صاحب الدين في اعطاء احدهما اقلها وكالمسافر بالصلوة في مواضع التحيز
التي لا تأخر العجز وقال حكم المجهول في ذلك التحيز والمنع اعلم المستنق
بالتحيز والمقام التفسير لاحدهما في وقت ولا العوايا الاخر وقت
للمناقشة معه محال اذا امثلة ليست محل التنازع لانه غير الواجب
لان صاحب الدين اذا اختير سقط التعارض ملك المسافر الذي يقع
في النظران الحكم في مثل تلك الموراد المقتضية من جهة السقوط
والله اعلم ثم اعلم ان تناقض الدليلان فان كانا قطعيا فلا
يجوز للتعارض منهما اللهم الا ان يقبل احدهما التاويل بالآخر فيجوز بينهما وتدل
لذلك العلامة بالعلم المقطوع بقوله الخاص المظنون بقوله وفيه تأمل
اذا العلم دلالة ليست لقطعية والخاص المظنون بقوله ليس القطعي
في كل منهما فطعن من جهة وظني من جهة اخرى وان كانا ظاهريين فيرجع الى
البرهان فيستعين العمل بالراجح واللاحق الا ان العمل بالراجح وهو بط
وان يمكن العمل بالاحد من جهة غير الاخرى بغير العمل بالراجح بالادلة
وان كان احدهما قطعيا فالعمل بالظاهريين والمنع من الرجوع هو
حصول الامارة مقتضى بحيث يفي بها احدهما طرفي التعارضين

والاخر ظاهري

سواك في دليلين بطلين او عقليين واحد ما مقتول والاخر مقتول
ثم اعلم ان وجوه الترجيح اما الى السند او المثل او بوقت الورود
او المداخلة او ما يخرج من كل رواية كثرة رواها كانت راجحة
كما على اسنادها وصاحب الواقعة يهمل خبره والمواظب على جميع الجاهل
اهل الحديث والعلم ومن طريقه اقوي ومن ظهر من عنده يترتب كونه
الاكثر او اكثر الاختيار او زيد ذكر استبعاد السند والمهاجر وليس يهمل
الاكثر ضبطا وحفظا للالفاظ والمجانم على الطمان وقيام سلامة العقل
على من يختار في وقتنا وغيره ليس الاسم على من النقص والضعف وكذا
وهو يعرف السلي على محموله المقتول على مقتولته على المحمل في وقتنا
كأنه اذا تحت العدا والمساواة فيها فليس للنسب والمعرفة دخل
في صحة الرواية وعدمها وذكرنا ان العالم بالمرتب على غيره وفيه
تأمل اذا المنطق العدا من ضمن ضبط الالفاظ فحصولها لا عبرة بالقرينة
ومعرفته وذكرنا الاعمال والافق وفيه تأمل اذا العبرة هي العدا كما
قلنا لكم الا ان يكون الجز من باطن نقل بالمعنى فيقدم الاول علم والافق
لم يتبينها بالاثبات بالالفاظ المراد في المساوية ويقدم غير المدلس

دعنا

وفاكر السبب واما القطع على ان المعنى والمقتول بغيره من واقعة الفصل على من
كثيره المستعمل على المرسل خلافا للغير وذكر السند الحفظ وذكرنا به وفيه
تأمل اذا كان الضبط في الاثر احرى والحفظ في الحفظ ويقدم الشاغل
على المتقدم وما ورد بوقته الاسلام ويقدم العلم المتبذل على السبب
الضعيف على غيره مضطرب الالفاظ وذكرنا الضعيف وفيه تأمل اذا مقتول ما دية
المعنى المراد وهي حاصلة منها الا مفتوحة لا تعلق لها في العلم وفيه تأمل
الحاص على العلم والحقيقة على المجاز عطاء بالوضع الشعبي والعرفي والعرفي على
الضعيف وكل علم لم يختص على ما اختص وما اختص بالعلمه واتكيد ويقدم
المنطوق على المفهوم والظاهر على حكم الاصل فافهم وكذا المهرم على المهرم وتأمل
العلم على مقتولته ومثبت الطلاق وشبهه على نافية والموافق لعل الاثر في العلم
على نافية ويقدم في التماسين ما كان حاصلا نطق **القاعدة**
الثانية عشر في احكام الاجتهاد والمجتهد والناقل وهو لا ياتي
في المعصوم الا بالبي علمه الموحى بقوله نعم وتنبط عن القوي والناقل
بالجهد والاهتمام وفي الامم هو من الجهد في استيفاء الواسع استيظ
الاحكام والآلة الظنية الشعبية وهذه الملكة انما تحصل للمكانة لا بغير

الناقل عن النبي

الضعيف

على العرفي

علمي

الاطلاع عن المقتولات التي ذكرناها في هذا الكتاب وان يكون عالمنا مقتضى
الالفاظ وعنايتها في ردّها ودرجتها حتى لا يلتبس على الناظر بالمتخصص
العلماء القراء على ذكرنا كما ذكرنا في الجاهل من متواترة واحاد ونسب الترجيح
منع من الكتاب الايات الواردة في الاحكام ليكون اصابه وثوق من الاخبار
قليل حصار ذلك شرط على من لا يكون له ملكة في العلم على الدليل استناد
من الحكم على القائلين وان لا يفتي على حكم الجمع عليه كقوله وشرايط الدين والاية
فان يكون فالاعمال على احوال روايات الاجتهاد ثم علم ان الامتناع في حواشيه
الاجتهاد في المسائل انما الظاهر تدبيري في باب دون غير هذا في مسئلة دون
ولا انتهاء في القطع ما لا ياتي المجتهد في خطابه وحكم الله ولا يرد ولا
قد ان يكون معر ليل طاهر ومع اختلاف المجتهد من المصيب حقيقة وهذا
كأنهم العاصم يقول المخطئ اذا اخطأ لا يندل لا نقول الا عن دليلنا وانما
محمضا فلا يجوز اتباعه ومع مساواة لغيره فاضرب الحكم اما انما الجهد والاشارة
ثم اعلم ان الاجتهاد قد يتبعه اذ بان السند خطاؤه فيتعين العمل له
للمتقني بالثبوت على حكمه في مسئلة ثم شككها ثانيا فان ذكر الحكم الاول
فيها اتي به والا اعاد الاجتهاد ثم اعلم ان التقليد للمجتهد في الفروع

واحد

دليل

دعنا

جائز لم يجاب بالقول على الطائفة من الفرق للتفصي في الآيات والاحكام للزم
الرجح والمقتول لاستصحاب الاستقراء العلماء خلفا عن سلفنا وانا
في الاصل فلا يجوز التمسك لانه ظني والامر بمعزة قطعي بقوله
تعالى فاعلموا انما لا بد من تقليد الوحي في اعتقاد المتخصصين
المتخصصين او الرجح لا يرجح ولا يرد كثير اقسام الدليل ما خاضعة
في الفروع فبقى المكاني ثم اعلم ان حكم المتقني انه لا يجوز له الا
الامن من غلب على غلبته من اهل الاجتهاد والعلم والاحكام المسماة
منصبة للقوي والناس باخرون عنه ولا يملكون بقوله في
اتفق مجتهدان احدهما على العلم بها واذا تساوى احدهما يقول من شأ
وذكرنا شأنا استوطنا تقديم الاربع على الورع واهل حصول العلم انه
كاف في ذلك لا تأملها في الخارج من غلبة الخوف وقيل فتوى الناقل
الغير المجتهد عن المجتهد اذا كان حقيقا سواء كان مشاهدا ومكتوبا
مؤثرا وفيه مقتضىه مضافا الاكثر على قوله انما لبيت للقول له
عند الاكثر اعدم اتفاقا والاعمال في حياة الوضائف دون وفاة وتخل
اطلاق ذلك على الخلف لوقته عليه الاخذ عن الحي ولا يثبت بطل

وجبت بان فاداه
بغيره في الضعيف
فاحرص على الدليل

الناقل عن النبي

التكليف في العبادات فلعلى الاختفاء يكون من باب الاحتياط
المعقول على حفظ كل ما بلغ رتبة الاحتياط لا يجوز له الاستعانة
وان كان باننا من هو اعلى منه رتبة العلم لان يضيغ الوقت عن
الاستنباط وغير الجهد محله ما ذكرنا من ان العلم ان استغنى
لما في الحكم حجة لاعلى السلف ذلك لانهم حصل عندهم
حكم ووقع الشك في طريق ما يراه او حيث الحكم بالبقاء على ما
كان اجماعا ولو ذلك للزم الصحيح بلا ترجيح في طرق المتناقصين
ولان الباقي حين ثبوت لا يحتاج الى دليل الا كان حجة على
وهو في الباطن الثاني لا دليل عليه للمرجح في ذلك اليه ان كان
ملازم ثبوت العدم في الاصل فثبت القاطن ففواستغنى وان
ارادوا غير ذلك فمتنوع

هذا السامع صحيح

المقدمة الرابعة في البحث عن احوال سند الخبر وكيفية نقله واداء
نقله اعلم ان الخبر اذا اطلق المراد منه خبر المعصوم حقيقة واطلافا على
احوال خبر غيره مجازا لا في اللفظ بل في المعنى فلهذا طرق الرواة
الى المعصوم سند وان كان الخبر في كل طبقة جماعة فمنع توهم على
الكذب فمواتر ان يروي عنه الا انه واحد وهو لم يرو عنه احد وان نقله في
كل طبقة اريد من ثلثة رواة فستفيضة وان كان في طبقة واحدة
فوزب وضع العلم باحاد السلسلة كلها فستند مع سقوط واحد
مها او من سكتها فقطع او من اخطأ فيها فعلق وان سقطت واسانيل
وكان المروي ان نقله في طبقة من ضعفين مني انطوي فيه ذكر المعصوم
فصير وكما قصرت فيه السلسلة فقال ما ذكرنا من متصل بشيخ علي بن ابي طالب
او صفته مع اشتراك السلسلة في بعضها اسم مسلسل وكما خالف المشهور
فناذكر اعلم ان احوال السلسلة ان كانا من الاماينة الثانية معهما
عدا لهما فروايتهم في وان لم يبلغ الحد حد الغد بل تحسنه وان كان من غير
يذكر مدح ولا لوم فثبت وان كانا غير مباينين كلا او بعضهما في العباد
عنهم ما يري من لا يقدم على الكذب في قول ما عدا ما ضعيف الا ان يعتمد

او كذا فمتنوع

يعلم

يعلم الا كبر فينصف بالحقول وقد يطلق الضعيف على الموثق
القوي والمرسل والمشتغل على مرجح اوجه فليعلم انما نقله في العلم
انه الحق احيانا خبر من لم يزل الا عن ثقة بالصحح على اثره الى ذلك انما
وضع بعين من العلم باحبار الاحاد وقد سبق الكلام في هذا فافاد بان هي
الاولوي قد يروى الاستنباط على بعين في كلام الشيخ في المذهب في موافق
احكام الاحاد واجابه العلم بما اخرج في الحديث فلهذا في ما ذكرنا من ان
بالقضية او يجب بالعلم والاما ان طافت المشهور او التحدث في هذا وجها
من الشواذ والاحاد ويعلم ذلك من فقه على كتاب في الاستنباط
ثم اعلم ان الذي يروي به الخبر هنا ان حجة في نفسه الصحيح ومنعيف فالحق
يلحق بالصحح والوثوق بالضعيف لان حسن رواية متصوفا بالمرح الذي
يقاوم الغدبل كما يقتضيه ذلك مثله على مدحهم فلا يراهم صحيحين باسم
ابي علي بن ابراهيم صاحب التفسير المشهور والروايات المتكثرة
فانهم قالوا في حقه انه اكل من شؤطيت الكوفة في يوم ذكرى الزلزال
الضام والله من جلاله بن عبد الرحمن وانه روي في كتابنا ونقله في كتابنا
في الوسط مثله في كتابنا والله الموفق فالوجه ان يروي او حسب الله

في غير

يعلم

المقدمة الخامسة في البحث في اليات الكلام بها
 على ثبوتها ليجاز السالك على سبيلها وبها
 ولما كانت بالنسبة الى الاعمال كالروح في كسب
 فيه من دونها وجب الاهتمام في معرفتها وحفظها
 وشروطها ولولا ذلك لكانت كالكلام والى ذلك
 كثير الاسماء فله تعالي وما امر بالاعمال
 له الدين ولا خلاص الا بالنية لدلالة قضاها
 في ذلك بها ده قوله تعالي وذلك دين القيمة وقال تعالي
 ابتغاء وجه ربه الاعلى وذلك يعطى اعتبارها في العبادات
 تعالي الا انها قرينة لهم وذلك ظاهر في الدلالة في حتمها
 في الحديث القدسي من عمل لي على ترك فيه عتري تركه
 لشريكه وما ذلك الا عند اضطراب النية مما يدخل عليها من الموانع
 وكيف لا والفعل الواحد يتناول جميعها الى الاحكام
 فان لطمة الميت محرمه للامانة وواجبه للتقير ومستحسنة
 للسادس ومباحة اذا خلت عن هذه الوجوه الاما بالنظر

في العلم في كل باب وصنطها في اصول جامعة كتاب الكافي فانه جمعي في
 على سبيل من يتقرب الكسبي وراسه وكذا في الشيخ ابن خضرة النذير
 والاشتمال على مثل كتب الشيخ الصدوق بن بابويه وحياته الفقيه
 العلم والامالي وكذا في النسخ ومسيره اخبار الرضا والاعتماد على
 الى غير ذلك من كتب الله به كل على العالمين المتناول لشيخنا السيد المكي وانا
 المعصوم وهذا فائدة لا بد من ذكرها استحقها القاص واستغناها القاص
 وهي نافذة في الاسرار المشفوعة في السوء اعلم ان اذا كان الرضا بغيره
 فكل ما به الا يشترط من المذهب فلا يلزم في الروايات انما اذا كان
 معي ان سبيلها الى وجهه على سبيلها في الروايات وهي ان المشفوع ان كان
 طحا في المعصومين والرازي عن احد لها في كسب يرد من الاخر بان يكون مقبلا
 عليه او متاخرا عنه فحينئذ ينعين التبع غايه الاشارة الى هذا الوجه
 انما هو في هذا المقام هذا وان كان مشفوعا المعصوم فان كان الرضا بغيره
 الذي في حقه في هذا المقام في ذلك الوجه الى العترة فانه في كل
 راجح في حق من اراد سبيل الرافة في الطريق في العترة في حق
 المشرك من هذا المعنى هذا وان كانت الروايات في كتاب لا يرد
 العقيدة فحينئذ انما هذا كسب الذي ذكرناه في هذا كتاب لا يرد
 ذلك من الروايات من التي كانت اذ كان المعصوم في حق من السلف

للغائب

الى ما هيته واجبة ليد الرقيق ومنه في حق النفس على الصلوات
 ويحكم اذا زاد على الشيء الى غير ذلك كالتطيب والجماع فانها قد جرحا في لعانة محر
 ويحتمل ان اذا كانا لعانة مستحبة وكذا الاباحة والوجوب انية
 الاول اعلم انه ينبغي للمكلف ان يشخص الفعل في النية ليتبين
 عليه من وجوبه ونسب وكذا لو ترك محرما الى جفت مكرها
 وكذا لو كان في الفعل الواجب كافي الطهارة مثلا اذا قصد لاسبا
 او الوضوء وينبغي ان لا يجزم في شخصانها من تعين الجهد وادائها
 وقضاءها وانما يجري التردد في الجرم في اليات مطا لانه قد
 استثنى من ذلك صور كافي قضاء الصلوة العامة المجرى فانه
 يصلي ثلاثين وثلاثين واربعة مطلقا على الاقوي وكتردها
 في الزكوة بين الوجوب والندب بين بناء المال وعدمه وكسبه
 الصوم اخر شعبان على بين الوجوب والندب على قوله وفي الشك
 في الطواف المكي وكذا لو لم يكن الكفارة بتردد بين الاقسام المحتملة
 القسمة الثاني لا بد من ان المكلف اذا اجتمع في فعل واحد
 سبيل ان يقصد بها بل يجزم بان النية على الجملة فانه على القول

القول بان قصد الواجب مثلا لا يترتب قصد الواجب فيه
 ولا في الباب القصد عنه وعن المتوجب اما لو كان في الفعل
 الى اجل فالاحتمال ان يجد دلالة فيه عند حلول الاجل او قالوا
 قد تضمن سابقا فيكون وقبل ينبغي ان لا يقيم في الفعل الواحد نيتين
 للوجوب والندب كالوئوي بالعل رفع الحديث غسل الجفنة في نية
 الضافة فيضم الى الرفع كاتمام الترة الى الوضوء واليخفى جواز
 ضم نيات القرينة في الفعل الواحد فيشكل ذلك في الملح فان
 وحوله المجد وجه فيه بعض ما يجاء عشرين وجها من القرينة
 ويكتفي ما روى عن علي عليه السلام في حقه قال من غسل
 المساجد اصاب احدي الثمان اخا استغاد في الله او علما مستظرا
 او آية محكمة او رجة مستظرة او جمع كلمة تدل على هدي او كثر ردة
 عن ردي او يترك ذبا خشيته او حيا وكحل الصائم في الطيب
 يوم الجمعة من اتباع السنة وكرامة المسجد وترويح الاحمال
 وسد باب الغيبة ويمكن ان يقال ان الملح في العبادات
 المتعاطيات اما في هذه الصور فانها ترجع الى واحد وان شذدت

في العلم في كل باب وصنطها في اصول جامعة كتاب الكافي فانه جمعي في
 على سبيل من يتقرب الكسبي وراسه وكذا في الشيخ ابن خضرة النذير
 والاشتمال على مثل كتب الشيخ الصدوق بن بابويه وحياته الفقيه
 العلم والامالي وكذا في النسخ ومسيره اخبار الرضا والاعتماد على
 الى غير ذلك من كتب الله به كل على العالمين المتناول لشيخنا السيد المكي وانا
 المعصوم وهذا فائدة لا بد من ذكرها استحقها القاص واستغناها القاص
 وهي نافذة في الاسرار المشفوعة في السوء اعلم ان اذا كان الرضا بغيره
 فكل ما به الا يشترط من المذهب فلا يلزم في الروايات انما اذا كان
 معي ان سبيلها الى وجهه على سبيلها في الروايات وهي ان المشفوع ان كان
 طحا في المعصومين والرازي عن احد لها في كسب يرد من الاخر بان يكون مقبلا
 عليه او متاخرا عنه فحينئذ ينعين التبع غايه الاشارة الى هذا الوجه
 انما هو في هذا المقام هذا وان كان مشفوعا المعصوم فان كان الرضا بغيره
 الذي في حقه في هذا المقام في ذلك الوجه الى العترة فانه في كل
 راجح في حق من اراد سبيل الرافة في الطريق في العترة في حق
 المشرك من هذا المعنى هذا وان كانت الروايات في كتاب لا يرد
 العقيدة فحينئذ انما هذا كسب الذي ذكرناه في هذا كتاب لا يرد
 ذلك من الروايات من التي كانت اذ كان المعصوم في حق من السلف

في العلم في كل باب وصنطها في اصول جامعة كتاب الكافي فانه جمعي في
 على سبيل من يتقرب الكسبي وراسه وكذا في الشيخ ابن خضرة النذير
 والاشتمال على مثل كتب الشيخ الصدوق بن بابويه وحياته الفقيه
 العلم والامالي وكذا في النسخ ومسيره اخبار الرضا والاعتماد على
 الى غير ذلك من كتب الله به كل على العالمين المتناول لشيخنا السيد المكي وانا
 المعصوم وهذا فائدة لا بد من ذكرها استحقها القاص واستغناها القاص
 وهي نافذة في الاسرار المشفوعة في السوء اعلم ان اذا كان الرضا بغيره
 فكل ما به الا يشترط من المذهب فلا يلزم في الروايات انما اذا كان
 معي ان سبيلها الى وجهه على سبيلها في الروايات وهي ان المشفوع ان كان
 طحا في المعصومين والرازي عن احد لها في كسب يرد من الاخر بان يكون مقبلا
 عليه او متاخرا عنه فحينئذ ينعين التبع غايه الاشارة الى هذا الوجه
 انما هو في هذا المقام هذا وان كان مشفوعا المعصوم فان كان الرضا بغيره
 الذي في حقه في هذا المقام في ذلك الوجه الى العترة فانه في كل
 راجح في حق من اراد سبيل الرافة في الطريق في العترة في حق
 المشرك من هذا المعنى هذا وان كانت الروايات في كتاب لا يرد
 العقيدة فحينئذ انما هذا كسب الذي ذكرناه في هذا كتاب لا يرد
 ذلك من الروايات من التي كانت اذ كان المعصوم في حق من السلف

بتكرير الكفاية عند تكرير الخط لا يتصل به فعل
المنا في اولى وينبغي ان يحاط في شبهة اذا عرفت لعل يحتمل
جهتي الوجه والندب بقصد الوجوب في ذلك لا استحباب الدب
تحت وعلى ان يقال ان خلق القرية في ذلك اولى وهو قوي اذا
عرفت ذلك فالمقترن في النوع ان يسه المعصية اذا لم يلبس بها
المكلف لا يتصل بها دائما ولا اعتقادا واصل المرجح في ذلك ان يحتمل
فعل الشارح وليس من ذلك من ملاحظ ان شارب محال اذا طهر حرمها
اذ الموانع المانعات من الفعل لا من القصد الاول وكذا تحققت
ملاحظة في دخل بغيره في اولى امره فظننا اجبة من علمها
فبين انهار حكمة وكذا عطف وجه لفظه لبعض فظهر نظام
وشبه ذلك فان الموانع من التلبس بالتفعل وعدم المبالغة لاسي
العقد وكما في عدم الموانع في هذه الصور لعدم استمالها على وجه
حقيقة واسر علم حقايق الاثر ومنها قوله الاولى ان الشبه
وتجزي في غير العبادة فظهر ما يترتب فيها كما ويكافؤ في الغرض
اذا ضرب في الاثر فان ذلك يقتضي القصد فلو رجع من قصدها

ان

قصده فاعلم ان الغرض فلو قصدها ايضا كان المعتمد ان الشبه
من حين العقد الثاني وقيل فاصلا ليجازي في الامانة فانه يفتقر في
ذلك فان كان السبب فيها السارع كالقسط وشبهها فانها تضمن بقصد
لحاجة وان كان السبب فيها هو المالك كالعابدين والوديع فانها لا تضمن
لجود العقد ما لم يكن وكما في احوالها ونحوي مستحدا قبل حصول
تبعين بذلك ما لم يلفظ قبل ذلك وقيل لا شبهة ذلك كثير القابلية
لا يقرب في الشبه الشبه واللام التسلل الثالث الشبه قد يراد بها المطلق
وهي ونحو العام منها ايضا فيقصد بها احد نوعي المشترك كما يقال والله
لا صلبين ولا ملائكة كان ولا اكلهم رجلا واما راد برين ولا البس
نوبا واما راد به العطن ولا راد به عينا واما راد به الحادية الرابعة لا
يكفي الشبه في الالفاظ التي هي اسباب كافي العقود والالتفات
الشبه التاسع فضل اكثر الاحكام الشبه على سائر الاعمال كقولنا
بقوله عليا السلام نية المؤمن خير من عمله واما راد برين نية الكافر
سوء من عمله والمعزوم من ظاهر هذا الخبر ان اللفظ خير فيه
للتفضل وكذا سائر ما في خبر من احواله ولا ينبغي ان ذلك يستدعي طلب

سابقا للجمع عند التعارض الا انه لعل غيرة اولى منه كما في
الحا من قبل ان الشبه يمكن فيها الدعاء والعلف في بعض الحالات
فيكون ذلك الوجه وهذا سري على نية المعصية الساس ذكر بعض
اعلامنا ان المعصود من المؤمن هو المسائل في التفرقة مع اهل الخطا
فيكون نية باعالة التي لم يظهرها خير من احواله التي فعلها تقية
تقية اذ قد تشغل على ثواب وقد لا تشغل بخلاف الشبه وعند
ذلك من التواضع ولعل يعارض بما ورد من ان المظالم الحادية
على التقية حتى انه لو وقعها على الامور به سري علة التقية
لم يخش السابغ ذكر بعض اولى العقبات ان خلود المؤمن في الجنة
والكافر في النار ما استحقاه كما ورد بينهما ان لو عاثر المؤمن
دهر الداهرين لا طاع الله وكذا لو عاثر الكافر بعض الله تعالى
فخلد له لك وجعته ان يفضل بالجنة والشر من شره عليه
ثواب لخلود او عقابه وهذا من جهة وجه الثاني ذكر بعض
للعارفين ان الملا في الشبه هنا وجه عام هو ارتفاع الثبات
وهو ارادة الحق واعتقاده فيكون خيرا من الاعمال الباطنية سواء

توجيه الخيرية وذلك من وجهين الاول ان وجه التفضل
كما ذكر بعض الافاضل من العامة ان الشبه من اعمال الشر والاعمال
الظاهر من اعمال الخير وتفصيل الشبه على الخير والشر اذ اعمال
الظاهر بطرق اليها الامارات التي تجتريها الى البطلان كقولنا
الاعمال السرية الثاني ما نسب الي بعض ارباب اللغة ان قوله
في ذلك ان العبد ربما يتوب كثيرا من الاعمال فيحجب عنها ويؤجر
عليها واما الباقي اقل ما نوافه فيكون الثواب المترتب على النيات
اكثر من الثواب المترتب على الاعمال فتوجيه الخيرية بذلك الثاني
ذكر بعض متأخري ان المراد من التفضل الحائي في الشبه فيكون
الشبه بان على خير من عمل بلا نية ولا يحجب ما فيه اذ ما عتق في
لا خير فيه وقصته التفضل المستدعية المسألة كدنا فيه الرابع
ذكر بعض ارباب الاصول ان المراد من ذلك المطلق المعنى

الثواب المترتب

او الاعلام المخصوص اي الشبه الحاملة على المسئلة الكثرين المتخرجين
عليها اكثر من الثواب المترتب عليها لعل الخفيف فظهر الخيرية ولا ينبغي
ما فيه من الصراحة من الظاهر اذ لا يستدعي تقدس وان كان سابقا

كانت بغيره وغيره. وهذا جديران بتلخيصه على ما فيه
 كونه طبيعة النية جازية لحيث العمل لا يترتب عليها اعتبار
 وانما هي كغير المحض بخلاف العمل الا انه يرد عليه ما حدث انية
 الكافر شر من عمله العاصي ذكر بعض المشايخ من معاصيها
 انه بماذا ان المراد بالنية تاثير القلب عند العمل وانقياده الى الطاعة
 واقباله على الاخر والضراف من الدنيا وذلك يستدعي العمل
 في الطاعات وكفها عن المعاصي فكانت افضل الحاد في شر الذي
 به سيدنا المرتضى دفع الله عنه في عشرين مع آية الطاهر
 لفظه في هذا المقام لبست للفضل وانما هو الموضوع لما فيه
 منفعة يكون بها معنى الكلام ان نية المؤمن خير من عمله بخبر من قاله
 ومن تكون هنا تقتضيه وكذا لفظه شر وهذا الوجه كثير ما كان
 يخطر بالبال عند استماع هذا الخبر لما طهرت انكار سيدنا انما يجازي
 بما يقتضيه الرابطة المعلقة الا ان المقام على هذا الوجه لا يقتضي
 خيرية بل اولها ان يقول ان البعض يقتضي كون النية علانية حلة
 اعماله مع انما من اعمال العباد التي لا توصف بالعمل الذي هي

هذا الخبر
 في قوله
 ان نية المؤمن
 خير من عمله
 بخبر من قاله
 ان نية المؤمن
 خير من عمله
 بخبر من قاله

من اعماله على ما لا يتصوره بتسوية الملاقاة على ما فيه الثاني
 عشر قال مصنف هذا الكتاب السيد خلف الحريري غير انه لا يترتب
 ان العامل على كثرة هذه التوجيهات انه لما ورد في الخبر ان العمل لا يترتب
 المسنون وهو قوله عليه السلام افضل الاعمال احراز كان هذا
 كما لمعارض الخبر وهو قوله عليه السلام منه المخرج خير من عمله
 اذ العمل احزم من النية لما فيه من الغضب والغلب في جهل ذلك
 وجها لبيان الافضية من المراتب المذكورة والخبر على اللبيب ان
 النية تدخل على احرته ربما تكون اسوة من الاعمال الظاهرة منه
 اذ فنة الشيطان او لا تدور في الباطن والمباد بالنية ليست النية
 المسقط بها بل العزم الجازم على المواظبة والاقبال على الطاعة
 وسدا الابواب على الشيطان ما يدخل من حجب الصفات
 المهمة المحيطة للعمل كاو في حق العجب والحسد والرياء وشبه
 ذلك فمن كانت النية كالروح للعمل كاو في سابق هذه
 المقدمة ولذلك قال صلى الله عليه واله انما الاعمال بالنيات

وجعلها كاللا ينفك في سائر العبادات بقصدتها او بقصدتها كغيرها
 او تعظيمها او حبانها او انقيادها او لموافقة ارادته وطاعته في
 ان هذه الاسماء لا تنافي في العبادات ثم ذكر في حاشيته هذه المراتب
 وهو كون القصد فيها انه اهل للعبادة وهذا في الصور هي المروية عن
 اهل المتقين. ولعصوب الذين عليه السلام حيث قالوا بعد ذلك
 خوفا من مارك ولا طمعا في جنك بل وجدتك هذا للعبادة فبعد
 وهذا الحديث بلفظه قد سمعته الممنون من سيدنا عليه
 واله في المنام في مقام جليل لا يكتسب به هذا ولا حتى على الوجه
 الذي ان العامل المتعاطي على اطلاق العبادات بقصدته او لا على
 القصد فيها على مطلوب من الثواب او السلامة من العقاب
 ترلوها من ذلك من قطن شخص طلبا لبرئته وبأيد او خوفا من ان الله
 لم يكن ذلك منه خلاصا وليس المفعول الامر طلب وجه الله وحده
 وتحكم في هذا المقام جاهد من العادة والحاشية من الفناء والفساد
 وبعض ارباب العلوب كالسيد علي الذي على بن طاهر
 رسم قد سماه الامام محمد الرزي وجاهد الله حاسبه

المانع

منه بخبره التي يقتضيها الخبر اذ اعلم ان العمل لا يستدعي فضلا
 على العمل لكون العبادات فيها كالجهد بلا روح ولا شبه ان الروح
 افضل من الجهد فلا اشكال في التفضل لها والله الموفق
 القبيح العاصي اعلم لما كانت النية شرطاً تاماً في العبادات
 فلا بد وان تكون متفقة بالاخلاص والاحسان من حيثها فتفاوت
 بحسب القصد الى مراتب وسدتها بمصلحة واما الاخلاص فقد
 عرفه ذلك ما هو بترتبه العمل ان يكون لغير الله بغيره
 وقيل لا يرد عليه عوض مطلقاً وقبل اخراج الخلق من معاملة الخلق
 ومن ستر العمل عن الخلق ومن يقتضيه عن التواضع والخطوط
 واشهرها ما يابى بحد النية فيه عن كل حظ وسانية وهذا
 التعريفات كما قلنا تستلزم بطلانها على معاني المراتب المفقودة
 من الاخلاص وذكر بعض اعلام ساجدنا على انما انما ان يكون
 لطلب الثواب والخلع من العقاب وقال ان العبادات بقصدتها
 فانه في القصد التواضع لله تعالى او جاهد من الله تعالى وجعلها

هذا الخبر
 في قوله
 ان نية المؤمن
 خير من عمله
 بخبر من قاله
 ان نية المؤمن
 خير من عمله
 بخبر من قاله

1000

القسمين

وَمَحَالٌ عَلَى الْقَبْرِ ذِكْرُهُ

وحد الله تعالى في القلوب الخالق الموند مقام خطه كان
هاديا الى الله عما بعد على الله وليس لك الا هو الوقت
لارادة الله تعالى والبعدها كره الله وهذا السر قد وقع في الله الى
تحقيقه وعلا الى الانح العقيم من طريق
العلم الى الطول وحب تلك النفسه الحاد في شري ذكوما
يختلف الله ويما فيها اعلم ان الماس في الله العبد ملواليا وما
الضم اليه من الصيام ودخله في القصد والقيام فانه اعمل اريد به
بما اسما المحلوق وهو قد يكون جليبا طاهرا وقد يكون خفيا مستورا
لا يخلص منه الا الحقائق في المعاملات النفسية واهل العباد من
النفوس القدسية وهذه الفئة لا تسكن بها معصية من الله
ولا يلقى الى من لا يباخره العباد اذا وقعت على وجه الربا
اذ العباد هناك تحضرت بل شتملة على المعصية كما ورد فكيف
لها بالاخرة ثم العادة الواقعة قد تكون شتملة على من في الفضل
واعرفه من غيره كالتي في الوضوء مثلا دفعه للفرقة والسرور
انما هي تلو في القصد الثاني وقيل انما هي شتملة لها فاما
الاولى هي التي لا تلو في القصد الثاني وقيل انما هي شتملة لها فاما
الاولى هي التي لا تلو في القصد الثاني وقيل انما هي شتملة لها فاما

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, showing dense cursive writing.

الموت

الحی جعفر علیہ السلام

عن
حذف هذا الكتاب
الفقه الى اس الغني
الحيد خلف كينه
ص ص ص

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of prose.

على الغلبة مندوب
 ان تغفل لاعتين
 والنفع اذ من
 الحضرة المصطفى
 هذه المقامات
 المحض في ميل
 ادعى حصه
 فيها هذا وان
 بالعلم على الرو
 الجاعل والبداة
 كنه والصلوة في
 عام من الواجب
 المندوب ما يغفل
 بذلك هذا اذ في
 عليها وليس الحكم
 التفضل

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

٩٤
 الاحوال وفضلها من تفصيل احتساب
 الفريضة تفصيله عن السنه الفقيه لبقا
 حماد بن الفضل

ع
ملا وقد فادنا سلفنا في المعصيات شاهدي اليك
يها الناس ارباب الماديا اجزيه النظر الى كل
فريد فروع العبادات والى الباقى
لا اله الا انت فاقبلها وكنى فليست
واشا شكر لا يخفى في محرم

الكتاب العزيز ان السنة تدبعتنا بالمصحيح في كذا
الصلوة متعديا كذا وليت عبد بن زادة ويريد من معاوية وعمرهما
فنعلم من الكتاب والسنة من ذلك فضلها لهما العبادتين رضى الله
فقد روى عبيد بن زادة قال قال الجار بن الجهم الكوفي قال
النفس وعقوب والولدين واكل الربا واكل النعيم ظمأ والافراش
الرخيف والعرب بعد العزم قال قلت فاكلهم من النعيم الكبر
ام ترك الصلوة فقال بل ترك الصلوة قلت فاعدت في الجائر
اي شي اكبر ما قلت لك قال قلت الكفر قال فان تارك الصلوة
كافر يعني حقيق عليه وقد روى يزيد بن معاوية الجعفي عن
عبد الله بن علي السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما بين
وبيني ان يكفر الا ان يترك الصلوة فالفرقة شهادتها وبها
بها فلا يصحها وتحكم بها بكفر تارك الصلوة والعدول عنها
عنه الى تنزيها على ما كيدا لا يحل ولا لعل الا يخرج من
قولهم او تهاون بها الى ان لم يصحها على غير الوضع الشرعي من
اوتها وحدها وتروها ومي الخوف المعاملة الى ذلك قلت

فقد روى

وكافه المومنين بحملة النسيئة في ذكر كونه من الاخبار وقيل
الزكوة في السند المفضل الى الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه
قال حدثني محمد بن الحسن عن ابي الحسن الاول قال من اخرج زكوة
ماله فهو ضيعها في موضعها لم يبال من اتركها ما روى عنه
عن سديد المفضل الى غير شجرة سمعت ابا عبد الله عليه السلام
يقول في حصص الاموال الحكم بالزكوة وداؤها من ضاكن بالصدقة وما
تلف مال في تباينها الامنع الزكوة وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام
قال اذا دخل المؤمن قبره كانت الصلوة عن يمينه والزكوة عن
والبر يصل عليه ويتنحى اصبغ فاحية فاذا دخل الملكاه قبره الله
يريد ان يسلمه قال الصبر للصلوة والزكوة دونكم صاحبكم فان
عجزتم عنه فاناد ونه وبالسند المفضل الى الشيخ محمد بن يعقوب
الكليبي عن علي بن ابراهيم عن هارون بن مسلم عن سعد بن عبد الله
عن ابي امام الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
والله ما من مال لم يترك لمعونه من ترك ولو في كاله يعجز بها
مرو في كل ما روى الله انكروا المال فخرهاها وما زكاة الابدان

قالوا
اي والبر

عنت البدوي واستهككت المعاصرة اذ معظم الخلاوة في زماننا
قد اك على التهاون بها ولنا الله تعالى ان يهديهم الى سبيل
الرباد ~~فقد روى~~ استشكلنا ما ياتي من حديث زياره بالسند
المفضل الى الشيخ محمد بن يعقوب الكليبي عن علي بن ابراهيم عن
ابن ابي عمير عن حمزة بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار
انه قال من قبل الله منه صلوة واحد لم يعذب به في قبره من
حسنه لم يعذب به وبالسند المفضل الى الشيخ محمد بن يعقوب
الكليبي عن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن
اذينة عن زياره بن ابي عمير عن ابي جعفر عليه السلام قال بلغنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد اذ دخل رجل فقال له
عليه السلام فلم يتم ركوعه ولا سجده فقال صلى الله عليه وآله انك تكفر
العرب اين مات هذا هكذا لم يمت علي بن ابي طالب في
هذا الخبر دلالة على اشتراط المحافظة على الصلوة وحدها
الهاون فيها يخرج من دين الرسول عليه السلام الى غيره وهو الكفر
هذا ضعف ما سبق من الخبرين اننا ولنا الله تعالى العبد

الابدان فقال ان تصاب باقية قال فغيرت وجهي
عند ذلك فلما اراه تغيرت وقال قد روى ما هو بيقول قالوا
لا يا رسول الله قال بل الرجل يحسن الحديث ويتكبر التكبر
وعيش العيش ويمر من الرضة ويشاك الشوك وعدا مورا
من حبلها الخلق العين وبالسند المفضل الى الشيخ الصدوق
عن حمزة بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار بن عمار
ينع زكاة ماله الاحسب الله في قاع قدره وسلط عليه شجاع
نقصم به ويطلقها وذلك معنى قوله تعالى ويطلقون
يا محلوها يوم القيمة الآية وما من ذي مال ابد او يقرض
زكاة ماله الاحسب الله في قاع قدره قطا كل ذات صلف
بصلتها وتنشأ ذات باب بياها وما من ذي نخل او كرم
او زرع منع زكاة ماله الا طوقه الله تعالى ما رضى الى سبعة
ارضين والاجار في فضل الزكوة وتوعيد تاركها كذا في كتابها
للخصصار بحلته بالسند المذكور من الاجار الواردة في فضل
الصوم وبالسند المفضل الى ابي جعفر محمد بن بابويه في زكاة

في السنة
ويؤيد

كل

فضل الصوم

الى ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم في عبادة فان كان يا ما في فاسه مالم يغيب سلاوقه
غراي عبد الله عليه السلام عن اياهم عليهم السلام قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادة ونفسي
وخذوا مني عبادة الله عليه السلام قال يوم الصيام عبادة
وصمتي وشيخ وعمله من قبل ودعاء مستجاب وعده على
عبد الله عليه السلام قال خلق في الصيام افضل عند الله من
المسك وباسناده قال قال ابو الحسن الاول اقولوا فان
الله يطعم الصيام ويبقي في نفسه وعند ربه الرسول
صلى الله عليه وآله الصوم جنة من النار وعند ربه الى ربه الله صلى الله عليه وآله
اي جعفر الباقر عليه السلام انه قال في الاسلام على خمسة
على الصلوة والزكاة والحج والصوم والكفارة وعند ربه الله صلى الله عليه وآله
عبد الله عليه السلام قال ان الله تعالى يقول الصوم لي وانا
اجزي به وبالسند المفضل الى الشيخ محمد بن يعقوب الكليني عن ابي
عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

انه قال

الاخبركم بشي ان اتم فقلتموه بناعد الشيطان فكم كان في عبادة
المشرك عن العرب قالوا بلى قال للصوم بسوء وجهه والصدقة
نكسر ظهره ولحج في الله والموازية على العمل الصالح يقطع دابر
الاستغفار يقطع وتبنيه وكل بني فكة وركوة الابدان
الصيام وبالسند المفضل الى الشيخ محمد بن الطوسي
بعدة الجابر بن يزيد الجعفي عن الباقر عليه السلام قال
عبد الله عليه السلام قال عليه السلام يوما الجابر بن عبد الله السجستاني
يا جابر هذا شهر رمضان من صلح مناره وقام وراس له
وعف بطنه وحججه ووجهه وكف لسانه فخرج من دنوبه
كخ وجه من الشهر فقال الجابر يا رسول الله ما احسن هذا الحديث
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله والله يا جابر ما اسعد هذا الشوط
وبالسند المفضل الى الشيخ الصدوق في رفته الى سيدنا وولانا
الرضا عليه السلام عن ابيه عن امير المؤمنين عليه السلام
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله ذات يوم فقال لها الناس
قد اقبل اليكم شهر الله بالبركة والرحمة والمغفرة شهر من عند

افضل الشهور واما افضل الايام ولياليه افضل الايام واما
افضل الساعات فهو شهر ربيع فيه الى صيافة الله وجمعته
من اهل كرام الله انفسكم فيه تسبيح وتوكم فيه عبادة وعلمكم
فيه مقبول وركعتكم فيه مستجاب فاسئلوا الله ربكم بديان
صادقة وقلوب طاهرة ان يوفقكم لصيامه وقيامه فانه
الشقي حرم عزرائل من هذا الشهر العظيم واذا كروا يومكم
وعطشكم جوع يوم القيمة وعطشه ويصدقوا بغيركم وسالككم
ووقوا اكباركم وارحموا صغاركم وصلوا ارحامكم وحفظوا انفسكم
وعضوا عما لا يحل النظر اليه ابصاركم وعما لا يحل الاستماع اليه
اسماكم وتحفظوا على انفسكم ان تبين على انفسكم وتوبوا الى الله
فرحونكم وليرفعوا اليه ايديكم بالدعاء في اوقات الصلوات فانها
افضل الساعات سطر الله فيها بالرحمة الى عباده بنجاحهم اذا اجابوا
ويليهم اذا نادوه ويستجب لهم اذا دعوا ايها الناس ان انفسكم
مرهون بامكانكم فكلوا مما استغفركم وتطهروا من ذنوبكم
تخففوا عنها بطول يومكم واعلموا ان الله تعالى اقسم بغيره ان

55

ان لا يقدر الشيطان والساحرين ووعدهم بالنار يوم يقوم
الناس لرب العالمين ايها الناس من فركم صاياما مومنا في
هذا الشهر كان له عند الله كرامة ومغفرة قبل ان يرسو اليه
كلنا يتقدم على ذلك قال الله الام اتقوا النار ولو بشق تمرة اتقوا
النار ولو بشق تمر من الماء ايها الناس من خفف منكم في هذا الشهر
عما ملكك بينه حنف الله عليه حساب ومن كف فيه شق اكف
الله عنه غصته يوم يلقاه ومن اكرم فيه يلقا الكربة اس يوم يلقاه
ومن وصل فيه رحمه وسدد الله به حبه يوم يلقاه وفرق قطع فيه
رحمة قطع الله عنه رحمة يوم يلقاه ومن نطق فيه بصلوة كتب
الله له من النار ومن اذا فيه فضا كان له ثواب من ادى سبعين
وفيه فاسواه من الشهور ومن اكثر فيه الصلوات نقل الله من ربه
يوم تحف الحارين ومن تلى فيه آية من القران كان له
اجر من خم القران في غيره من الشهور ايها الناس ان اول باب الجنان
في هذا الشهر مفتحة فاسئلوا ربكم ان لا يغفلوا عنكم والشياطين
تعاونوا فاسئلوا ربكم ان لا يغفلوا عنكم قال امير المؤمنين عليه السلام

لما مضى من ذنوبه

١٠
 ابو عبد الله
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

علوم
والمرسلات

عقوب

الركن الأول

والانفلاق بغير خلة والنقص كالعصر الشبي اذا
على وجه تسماء والعيب في الادبي ولا سلم والواجب
ح غيوبه على الجمال والظهار للعبادة اما الحسنة
او اضطر الرب تقع بدلا فلا حنانه هي اما وضو او
غسل فالوضو يح للبول والغايطة والرج من
العبادة والنوم فقال على الحاشي والنجس وما في معناه
وكذا بقى الحدث والتك في الوضوء بغيره والرك
في اللاحق ومن ميت الادبي تجا بعد بده وكيف
الوضوء غسل الوجه من فصوص شعر الرأس
محاذرات الذوق وماء ارت على الاربع والى سطحي ثم غسل
السبيلين من الرق بحيث يدخل في اطار الاصابع والرج
كذلك ثم مقدم الرأس بغضال البلبل ثم جرد طاهر القند
سبل بالاصابع الى الكعبين ثم طافه التبر ومضربا الوضوء
الصلوة لوجوب قربا الى الله فقلنا بما ارجو والختار ضم الرق
وهو احول واستدانة فيه حكما شرط فيه وكن باني نوع الطهارة

وشرط فيه الترتيب في الملاءمة بحسب تحليل الشعر الملتصق من
وصول الماء فيه وإباحة الحلق وطهارته وإجراؤه الماء فيه ضم
الغسل بحسب الحاجة والمضي والاستحاضة والتفاسد ومن
المتبع تعديده وقيل عنه وكيفيته إن كان ترتيباً في الغسل
المراسم لم يجز فيه شيء ثم لا يصح في العزوق ولا في شرط في الملاءمة
وإن كان إرفاقاً فيجب فيه الترتيب ^{الملاءمة} على ما مضى من مباشر الماء في الغسل
البداهة فيه إلا أن يرى فيه كالأرض ولا يزم الإيضاح في هذه
الأسباب ما عمل في الجاهلية ولا ضرر في هذا في الترتيب بالصعيد
بلاشك في وضوؤه والغسل واجب ما يحيان فيه ولا يشترط
الألصق من مائة شاة أو اللصق من مائة كوكب في تحليل
الشعر الملتصق وإباحة الحلق وطهارته وإجراؤه الماء فيه ضم
الماء وإن لم يتحلل فيه حدث في فوائده وكيفيته كانا على وجه
فيكون فيه واحد يعارضهما الشيء في جمل الأرض يباح في كل موضع
بما هو جزم في قصاص شعر الرأس إلى طرف الأنف وظهر كفه إلى
يماضى اليسرى واليمين وإلى الأذن وإلى الأذن وإلى الأذن وإلى الأذن

من اقرضك طرازا الى صاحب
وسير طرازا الى صاحب

في الاول وجه والثاني الذي ياله فيه ولا يدخل المرفع وشبهه
 ايقاع مع صيق الوقت الا ان يكون العذر عن مرجح
 الزوال ما كفت الصلوة فيشرط فيها الشك صورها
 اصلي فرض الظهور مثلا اذا لم يجبه فربما الى الله وقد
 استقصينا البحث في احكام ما التمس في العدة الشاهية واعلاه
 الصلوة كما التزمه نحن بخبر في سبع عشرة ركنه للظن
 فان استأيد بالثبات في سبع والصلح وكفان او وقت
 الظهور في اول الزوال الى ان يسقي من الوقت مقدار اداء
 الثانية او ركنه منها والعصر وقتها اوله بعد ضي
 اداء الاولى في دخول المغرب وقيل ياشرأها بالوقت
 من اول الخيرة ووقت المغرب غيبة الشمس وتتحقق
 تجاوز لقر الشمس في وقت الزوال الى ان يسقي من نصف
 الليل الى مقدار صلوة العشاء ومثل ذلك في اربعة والعشاه
 بعد الفرج من المغرب الى نصف الليل ووقت الصبح من
 طلوع الفجر الى ان يطلع الشمس ويشترط بعدل الشمس

تلكه الا حوام وقره القدس وعلم الاطهر وبحار الانس
في الركنين الاخريين في الزمان فكانت الغروب
قره القدس وبني اسجانه الله والحد لله والام الله والله
البروقل يعني ان نعم الاستبحان عاود استقار ويتبع
الصحاف في الصبح وبني السحاب والافاق في ماعد
وسير طي في ذلك القيام والاستيقان المختار والياحه
الحاف والياح وسر العز والياح وبني في العز والياح
وحلها ما لا يكل في عذبه وسره وحكم الركن في
الاختار وتقدمه لوني العت الركني وبني حكا والركنه
وبني حكا في العظم وبني تم رفع فلا ترجمه وبني اليه
مرتا تم رفع منصب مطي وبني في السره وقرض
يسجد على سبع لله العبد وباني الكني والركني وباني
مكنا هار وضع اليه على بنو ما كود ولا يكل عاود
والركنه وبني حكا في العظم وبني حكا في العظم
مرتا وبرع وحكي الطائفة غموي وسجد كالاول وسجد

٦
 فان اراد احد طائفتي المولاه
 والوفاء في حد السوء او كذا وان لا
 يعرف انما الزنا ولا يعرف انما
 مناهله في حق الضيفه والى العرس
 صلتهم ونحوه والمزاج في
 وضابط ما يخفى به اللز
 والجسم ويقوم الجسم
 اللباس عند عقد النكاح
 فقد في الطاهر
 ان يكون ظاهره اسما اماره
 تتعدا في باقي الساجد فلا يباس

وقوله لم يحدث حدثنا تعرفني طاهر بن قاسم
من مفرق الخطاب يدل عليه بيان عماد حديثك
يعني لم يتعدى صورته واما الترتيب الثاني في الصلوة
فانه اول منها ما رواه حماد بن عيسى في الحسن بن عمار
عن ابي بصير عن ابي حماد بن عمار ان فضل قال قلت لابي بصير
انا احفظ كتاب جريز بن ابي عبد الله في الصلوة فقال لا عليك
يا حماد فمضيت قال فقلت يا ابي بصير متوجها اليك
فاسنعت الصلوة فركعتين فقلت فقال يا حماد
لا تخش ان تضل ما افعل فيج بالرجل منك بان عليه سورا
سنة او سورتين فله فمضيت صلاته واحدة فحدثنا ما قال
حماد فاختل في نفسي لذلك فقلت حديثك فذكرت في
الصلوة فقامت او عدلت على ان لم تستقبل القبلة متقبلا
فارسل يدي جميعا على فخذي ثم قدضت اصابعي وفرقت
بها رجلي قد مضت حتى كان بين يدي قدر رجلي اصابع متفرجة
واستقبلت باصابع رجلي الثانية لم يحدثني عن القبلة فقال

عنه

خروج الله اكبر ثم قرأ الحمد ثم سجد قبل من الله احد ثم صبر عليه
لغير ما يتفق وهو قائم ثم يركع يد حيا وجبهة الله
كبر وعواقيم ثم يركع ومن ركعتين من ركعتين من ركعتين
ركعتين الى خلف ثم سجد فله حتى لو صب عليه قطرة من ماء
او دهن لم يزل لا يستوي ظهره عنقه ومد عنقه وغضض
عنقه ثم سجد فلا يستر راسه فقال سبحان ربي العظيم ومجده
ثم استوي قائما فلما استمكن من القيام قال سمع الله من حماد
ثم كبر ويقيم ويقيم يدي حيا وجبهة ثم سجد ويضع
كفيه مصحبا في الاصابع بين يدي ركعتين حيا وجبهة
فقال سبحان ربي الاعلى ومجده ثلاث مرات ولم يضع
حيا وجبهة على راسه وسجد على ثمانية اعظم الكفينا
والركعتين والبراني الرجلي والبربر والاف وواف
سمع منها ومن سجد عليها وهي التي ذكرها الله عز وجل
كتابية وان المساجد لله فلا تدعها مع الله احد هي الجبهة
والكفان والركعتان والايامان وضع الانف على الارض

والا

سنة ثم راسه من السجدة فلما استوي جاك كان الله اكبر
ثم قد عد على تحته الا سجد وقد وضع قدمه الا يركع على
نحو قدمه الا سجد وقال استقر الله راسي واقر قلبه ثم كبر
وهو جالس وسجد السجدة الثانية وكان قائما في الاولى
ولم يضع شيئا من يديه على راسه في ركعتين ولا سجدة وكان
يحققا ولم يضع ذراعه على الارض فصلى ركعتين على هذا
وبلاه مضبوطة الاصابع وهو جالس في السجدة فلا فرغ
من السجدة سلم وكان يا حماد هكذا فصلي ولا تخفي ما في
هذه الرواية من الاسارة الى حسن الخشوع في الصلوة
موفقا لمقوله في الذي تهم في صلاتهم خاسعون ثم حسن
الترسل في اذا الذكر من خلف قوله تعالى وترسل الغزاة رسلنا
والترسل حقيقة بل خارج الحدود من خارجها بحيث
لا يندمج بعضها في بعض وقيل هو حفظ الوقوف والبيان
المعروف في السجدة على الارض وتخصيص المساجد بالجمع
جمله لا يستدل به الا على ما حاسم لتراجم المدعيها

الحام

كما علم وكذا وضع الانف يعلم مقدم احتصاصه بالانعام
في الرخام وان كان ذلك افضل لما ورد وما انصرف في
الراوي ان عليه السلام فعل الركعة الثانية كالاولى في الثانية
او قال من السجدة الاولى ما رواه ابن اسحاق الخفاف في
السورين في الركعتين فلهذا ذكره في هذه السورة الشريفة
مستشاه لما ورد في فضله ومن التأكيد على لا وترها
في الصلوة كما ورد في الصدوق في كتابه وما ورد في التي
اعادها في بعض صلواته على موقع هذه الصلوة صلوة النبي
عليه السلام الخوار لا يخفى بعد الاقتصار المقام قوله في هذا
الصلوة للركعة لا يخفى في شئنا لها على هذه وقضى سننا
فالركعة منها القيام ولا تنقبيل والتكبير والتلاوة
والركوع ولا تضل بوجه والتكبير والتسبيح والتكبير
وكذا في الثانية وفي السجدة الاولى والتسبيح والتكبير
السجدة على الاعضاء السبعة والله تعالى اعلم
ارسال النبي على التحدث وضم الاصابع والركوع في القدر

الاسم

واستقبل الغيلة باليمين الرجلين ورفع اليدين خيال
 الوجه من التكبير للركوع والتكبير نفسها وملا الكف
 من الركبتين واستوى الظهر وسد الشفتين وغض العين
 وتكرار الذكر ثلاثا والذكر في القيام والتكبير ورفع اليدين خيال
 الوجه فيها ووضع اليد اليمنى على الركبتين وتكرار الذكر
 ووضع الاثني عشر المساجد والتكبير في المساجد في الركوع
 على العقد لا يسر ووضع ظهر القدم الايمن على على الايسر
 واما استقاموا والتكبير وفي السجدة الثانية كذلك
 تكرار الذكر ولا يستقاموا والتكبير وقا ويرد من بعض
 عنقه في الركوع على السجدة فلا يجازي ما ذكره الا يصح
 من استحياء النظر في ما بين القدمين لا يحل كونه
 هذا افضل من ذلك شتما على من جمع بين النفس والكل
 في ذلك المقام الموضع حجب للتواضع انما هذا واعلم
 ان هذه الاحكام المذكورة في الصلوة تجوز في كل وقت
 الا في زمانها استحب لها وضع يديها على ركبتيها ولا ترساها

ر

وتجمع يدي قد مرها ولا تفرقها واعلم التجمع في الصلوة
 ولا تحرك في الركوع وتكرار الذكر في الركوع وتكرار
 وضع اليد اليمنى على الركبتين ثم اعلم انما استحياء تكبير الذكر
 في الركوع والصلوة فتدبره تذكيره حيا كما فعل الصلوة
 في العقبين من انه من ركوعه حيا وقد يقف تلك صلاته
 ومن يقف ايده قد يقف ايده صلاته وقد يقف ايده
 كما انما يقف في سجدة حتى انه ربما يرفع يديه ويحيي
 منه وغر خفي ان ذلك نص في السنة التي لو كان حتى
 لا يفتي اكل المتقايه الحديث الثاني في ما رواه من رواه
 عن الصادق ع الاذا قمت في الصلوة فقله انصت قد مر
 لا اخرى وقع فيها اصعبا اقل ذلك الشرا كونه وسد
 منكبيك وارسل يديك ولا تشكك اصابعك وليكونا
 على خديك في السجدة وتكون في قدر شبر وتكون راحتك
 من اركبتك وتضع يدك اليمنى على اركبتك اليمنى قبل اليسرى
 ويدك باصبعك في ركعتك على اركبتك وارج اصابعك

فوجه

اذا وضعت يدي على ركبتيك فان وصلت اطراف اصابعك
 في ركوعك الى ركبتيك اجزاء ذلك واجعل يديك
 تحتك من اركبتك فتقبل اصابعك في على الركبتين
 بينهما واطم من صلبك ومد عنقه وتكون نظرك الى بين
 قدميك فاذا اردت ان تسجد فارفع يديك الى ركبتيك
 وخمس اصابعك واملأ يديك بضعها على ارجلها فتقبل
 ركبتيك وضعها معان لا تفرق في راحتيك فتقبل السبع
 في راحتيك وتضع راحتيك على ركبتيك وتخذلك ولكن
 تخنق برقبتيك ولا تفرق بين ركبتيك ولا تفرق بين ركبتيك
 في ذلك حال منكبيك ولا تجعلها بين يدي ركبتيك ولا
 تقربها عن ذلك شيئا واسدنها على الارض سحبا واقبضها
 اليك قبضا وان كان تحتها فاقبضها قبضا وان اصبحت
 طائر في روض فاقبضها ولا تفرق بين يدي اصابعك في سجودك
 واكثر من سجودك فان لم تقدر في سجودك فاقبض ركبتيك
 بانه روض وارج بينهما شيئا وليكن ظاهر قدمك اليسرى على

الارض

الارض وباطن قدمك اليمنى على باطن اليسرى وليكن
 والفتحة على قدميك فتتأذى بذلك ولا تكون قاعدا
 على الارض واما تعد بعضك على بعض ولا تقبل للستة
 واقداما اقول لا يعني ان الذي يقف من السجدة في الركوع
 ظاهر يدي الفرق بينهما فان اسدلت اليك ركبتيك فما
 بين القدمين ووضع اليد في على العقد في غوشتها
 واليد اليمنى باليمنى في الركوع على الركبتين واما اليدين الاصابع
 الى الركبتين فتقبل بغير راحة كف في اقبض في اقبض ومد
 العنق واقام الصلب سنة في لا تحنوا ولما نظر الى ما بين
 القدمين في الكلام فيه ما سبق واما رفع اليدين بالتكبير
 فسنه وقد اوجب بعض وذكر ان قوله رفع فصل الركوع واخر
 هو الوجه منه وعلى الاقل لا يشرع لمعارضه الا انما اصحابه والاول
 واما وضع اليد في الركبتين في الركوع فله خلاف فالله اعلم
 واما الذي عن اكثر الناس انهم قد رفعوا اليدين في المساجد
 من رفعه والتخالف عن ما في بعض ذلك فوجه في انما الذي في رفع

الذي على الزمكة والامر بالتجوز فربما كراهي واستعمل
استحياء في ذلك الامر وضع اليد في مكانها وكان فيها
ويطيرها وامانها عليه السلام فان تحتها قد قيل
بفكر فربما في جوارحه وضع اليد على المكنون ولعل حوازه
يعطي حيا وضعا على الماكون افرق بغيرها ان لم يقبل
بالفرق جذا اشارته الى فضيلة الارض ظاهره فلهذا يراه
الخشع واما الذي عن نزع الاصابع في السجود فربما كراهه
ولهذا بالصارح في الحديث في المكنون والفتوى على الارض ولعل
تعليل ذلك ان لو جلس على ساقه لم يعد جاك على الارض
يعطي كيدا في التزام الخلق على الارض كما يظهر من قوله
وسنذكر انما الدرع عذرا لها فاصل فاستحب في الصلوة
ومقدما بحيث يكون مهيئا للطلاب توفيقهم تعالى
الفصل الثاني في ذكر انواع من الصلوة الواجبة فيها
صلوة الجمعة هي كتمان وهي واجبة بالكتاب والسنن
لنقض معارف من الظهر وعقب على كل بائع عاقل حين يكون رعيه

ولموافقة الاصنام

٢

مسافر في طريقه الى مكة ان يكون على راس الكرم
فربما يذبحه عن المراه وقد روي الاخذ بالكرام والمكفر
وبشرها من شرط الاسلام او مما يقسمه والاختلاف في انعقادها
في الغنم ولعلها مع حصول التقية يصح انعقادها وبشرط
فيها الى اعطائها خصال الاسلام احدهم وقبلها اوله
الزكاة الى ان يصير مثل كل شيء مسلم وان يقدر ما خفيها
ينقلها الى اوليها على حد الله وانما عليه ووعظا ما
وتحتم مسورة خفية وانما انه على حد الله انما الصلوة
على وجهه والى وعلى الائمة باعيا هم اعاكم ولا مستفعل
للمؤمنين والمؤمنات وان يكون الخطيب قايما اياها
وموادرك الصلوة اجزاء وان فاسته الغنم ان وقيل
ولما ذكر كرم منها ولا يستفد عصيانا باق من نزعها
فانته قصاها فلهذا يراى في الجملة في الحديث
والما فليس في الحديث وقيل في حديثها ومرة صلوة
الصبي وهي واجبة مع وجود الاسلام وسنن بلوت

ذكر ان اولي حاصرا وصافرا ومرة صلوة
الاصوات وهي واجبة على الكفاية بحسب على كل مسلم
وقيل بانها مستحبة سنن ولا يجب لها الوضوء
وصورة تصلي النية وكيفية اجزائها ان تشرعن
الصلوة بالشرائط التي تم تكبيره فصل على وجهه ولا تم تكبير
وتستقر الوضوء والوضوءات تم تكبيره يد على الميت
وتكبيره يعرف وهي واجبة بالنسبة والجماع ولا يصلي
على الميت الا بعد تقبيله وتكفنه وان كان عارفا بستر
في قبره وصل عليه ولا يتعاقد كغيره بحيث يخرج
عما اعاده ومعا ان ارضا في الميت فهو واجب بالصلوة
عليه الا اذا لم يكن حيا معا للراية لا سامه فيقتضيت
وع عيرة سحج تقدم الهاشي في ساعده وغره فيها
ما اوجبه المكلف على نفسه بنذر ان يلمه فتعديا
كما عيها فلو قرأ بوقت فاخل بقتات الكفارة
عليه وبشرط فيها ان لا يكون المولود والفرج للمراه

وبشرط فيها ما يشترط في النية وهي كتمان جنة قوتك
حسن نية في الاواني والفضل بين كل قوت يتكبر وهي
مقدم على الخطيئة وفيها من طلع الشمس الى الزوال
الا انها لا تقضي عند الفوت ووجوبها لا جماع والسنن
ومرة صلوات الايات وهي واجبة بالنسبة والجماع
عند حصول اسبابها من خوف الشرب او زلزلة
الارض وقبل عند الاخاوين وقرنا في الكوفة من اوله
الى الاخذ في الاخذ وقيل في الفراغ منه ونقصه اذا استحب
لاحتراق في الزلزلة تكون اذا ولعدم استعجاب حصولها
اداءها صورة ما بعد تكبيره لا حرام ان يقرأ سورة فرقان
ثم يرفع ويصلي بها الى حسن كذلك ثم يروي ويصلي بها
ويقيم ويصلي كالنذر لها صورة اخرى وهي ان يصفى
السورة فاذا ركع ورفع فقرأ ما حيث القطع من غير انما
الحد كذلك الى حسن تكبيره ثم يذكرك الخامسة السورة
وكذا في الثانية وهي بحسب على كل بائع عاقل حين كان او عبد

والاولى
٢٩
قنوا
ط انظر الى ما
وعلم في الثاني
للايات المستفيضة
والاطاع وقد كتبنا في ذلك
كما باجيبنا فاطمة شبر
لكنها لم تكن

والاولى

ومنها صلاة ركعتي الطواف في الحج وهما
ثمان بعد الفراق منه في المقام الفضل
الثالث في ذكر ما يجب

هذا السان صحيح

العقل الثالث

الحجة واسكنوا بها حيث شئتم وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام
قال من قرى سورة الرحمن فقرأ الله كل آية في ركعة كان له بها
من الأجر كالأجر فان قرأها مائة مائة مائة وعنه عن ابي بصير
عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرى في كل ليلة سمعت
سورة الواقعة احبه الله واحبه الناس اجمعين ولم ير في الدنيا
نورا أبدا ولا نفرا ولا مافة ولا آفة من آفات الدنيا وكان من
رفقاء أمير المؤمنين عليه افضل الصلوة والسلام وهذه السورة لا يقرأها
المؤمنين عليه السلام خاصة ولم يشركه فيها أحد وعنه الصادق
عليه السلام قال من استأثر في الحجة وضعت في القبر الواقعة
ومن أحب ان ينظر الى صفة النار فليقرأ سورة لقمان وعن ابي جعفر
عليه السلام قال من قرأ الواقعة كل ليلة قبل ان ينام لم يضره الله
وجهه كالقبر ليلة البدر وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال
من قرأ سورة تبارك والمجادلة في صلوة فريضة وأدبرها لم يعبد الله
حتى يموت أبدا ولا ينجى نفسه ولا في أهل بيته ولا في أهله ولا في
في بدنه وعنه عن علي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قرأ سورة

تبارك لم يبق لأجته ولا مال ولا غنى ولا كبري ولا حجب ولا سموات
السموات ولا أرض ولا سبيح ولا مطوي ولا جبال ولا بحار ولا شجر
والنار ولا ملائكة الا وصلوا عليه واستغفروا له وإن مات في ليلة
مقدم أو يومه مؤخر مات شهيدا وعنه عن علي بن الحسين عليه السلام
قال من قرأ سورة الممتحنة في فريضة ونوافله امتحن الله قلبه
وأنزل له نصرة ولا يصيبه فقر أبدا ولا جوع في بدنه ولا فاقة
وعنه عن ابي جعفر عليه السلام قال من قرأ سورة الصف وأدبر
قلها في فريضة ونوافله صفة الله تعالى ولا يكرهها شيئا من المسلمين
وعنه عن علي بن عبد الله عليه السلام قال من قرأها في كل يوم إذا
كان لها شئخة ان يقرأ في صلاة الجمعة بالجمعة ويحج اسم مكي لا يخطئ
وفي صلوة الظهر بالجمعة والمنافقين فان فعل بها بما عمل به رسول الله
صلى الله عليه وآله وكان جزاءه وثوابه على الحجة وعنه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال من قرأ سورة التين في فريضة كانت شفاعة
يوم القيمة وسأله عن ذلك عن غيره من آياتهم ثم لا يتكبر بها وتماضي
يدخل الجنة عن ما يقرأ قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول عن قرى

مري بالمسحاة كلها قبل ان ينام لم يرب حتى يذكره القيام عليه السلام
وان مات كان في جوار النبي صلى الله عليه وآله وعنه عن ابي عبد الله
عليه السلام قال من قرأ سورة الطلاق والجمعة في فريضة أعاده الله يوم
القيامة من ان يكون ممن يخاف أو يحزن أو يحزن من النار وأما قوله
الحجة تبارك وآياتها ومحافظته على آياتها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
صبر عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأها بركة الله تعالى
الملك في المكتوبة قبل ان ينام لم يزل في لسان الله تعالى حتى يصح وفي
أمانته يوم القيمة حتى يدخل الجنة وعنه عن علي بن جابر عن ابي عبد الله
عليه السلام قال من قرأ سورة نور والعلم في فريضة أو نافلة الله
الله عز وجل ان يصيبه فقر أبدا وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام
صغفلة القبر وعنه عن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأها
سورة لقمان فان قرأها في الفريضة والنوافل من الأيمان بالله تعالى
أما نزلت في أمير المؤمنين عليه السلام ومعاوية ولم يسلها قاتلها
دنيه حتى بلغني الله عز وجل وعنه عن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام
قال من قرأها في فريضة أو نافلة الله عز وجل

هذا الفصل مقصود على المحرمات وكثيرهات وان كانت
 قسمة لها لان اجتنابها مستحب فغير واجب بالتحريم على
 فعله كمثل قولنا يجب ان تخصص لنا اموالكم وهات فانما
 منها بصورة يجب ان لا تكون كذلك فيعلم الكفر ومنه كذا يجب
 يدخل الحكمه من مكشوف الرأس وهذه هي الامور المحرمات
 منها اذ الخلو للظهر وهو ان يجب ان يرتد مغطيا
 للظهر بان يكون مرتعا مترا ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يكون مستتر عن الناس للثياب وانه اذا جازل بالسر
 عليها كمثل الجذع انما انما وانما على السراويل ويجوز
 ان لا يكون مكشوف الرأس وقيل يتقنع والكلمة اجتنابا
 كذا ورد في بعض بطون اقسام والاسرار واجتنابا وان تتخفى فيه ولم يعلم
 لم ما خذوا صورة الاسير مشهورا تطلب من محالها وان يعمل يده
 قبل دخاله في الاطراف بعد السج ما لم يتعدا وروى الترمذي
 في صحيحه اهلها على ويجب استماع الصريح وان تقطع في الاجاز
 على ويزاد ان يتقاعا ثلث خمس وسبع كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم

ع

على الاضطرار والخلوة وكذا عدد ائله ث بالاجاز فله
 يخبري بحج لثمة جهات كذا ورد عن عمر بن الخطاب
 الحار بكل واحد بحيث يدبرها مستديرا له ولي من الجانبين
 كالمسقط وعليها اثنا عشر من الوسط بالثمن كذا ورد عن
 بكل واحد بحيث يدبرها مستديرا له ولي من الجانبين
 الواسع لرواية ابن عمر بن الخطاب بالثمن كذا ورد عن
 البيع وقيمة الآثار بالاجاز وقيل زيادة الباقع بالثمن كذا ورد
 ومنه انما على حاروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يذهب اليه
 تظهر الحواشي وعلى ذلك بانما في كل دون الاختصاص وفي
 يخرج البول زيد على الثمن مع العضل وانه لا يرد عن صاحب
 لاورد وبنفي الرجل لوله والراة عضا والمعا عند الذخيرة
 وكذا بعد وعند النظر في الماء والحديث وعند الاستنجاء وعند
 تقسيم البطن وعند الحجز ويجب ان لا يستقبل اليسرى ولا
 اليمين ماروي عن حماد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمشي
 عن صرة ولا يطعم به في الهوى كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم

وان يدبرها مومسجتم في فيه عند المنضم وان يقدمها على
 الاستنشاق وان يمسح لاسه بمقلة ثلث اصابع عضا وان
 يغسل الوجه باليمين وحدها وكذا مسح الرأس والرجل باليمين
 رجله اليمنى في الحجز مومسجتم وان يستوعب بكفه في الحجز
 ظهر قدمه في الحجز تعقيم الشبه عند غسل اليدين ثلاثا في كلهما
 عند غسل الوجه واجبا وان يكتفى باليمين على خطو الرجل عند
 جميع الاضغاث وان يمسح الذنوب بظهر ذراع يمسح الانثى
 وان يكون مقدارا لما مضى والسواك قبله للخصاء عن عمر بن الخطاب
 وان لا يمسح ذنبا وان تضع المرأة قناعها للرجل وان يغسل رجله
 الرضوخا وان يمسحها باليمين وان يمسحها باليمين
 للام يورث الحجز وقيل لا يورث الحجز وان يورث
 وجوه كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يكون من الحجز
 لان لا يمسح في الحجز كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 والاسار كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يكون من الحجز
 زوال اليمن وان لا يكون الا في الحجز كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم

والكشاف واجبا كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمسح
 روى عن زين العابدين ع كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عند الحجز ويجب ان لا يستقبل اليسرى ولا اليمين ولا يمسح
 وادوية النازليين وكذا كل ما يوجب اذا الناس وانه كذا في اجتناب
 بطن الدار كذا ورد ان لا يدخل الحمام كذا ورد ان لا يكون
 في اليد خاتم عليه اسم الله او احد الصيام رواه حارون في شكل الابد كذا ورد
 الكبر في النبي صلى الله عليه وسلم عن الكلام او كناية الاذان كما خاف في رواية
 كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمسح في الحجز
 كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يمسح في الحجز
 غسل عنق وان لا ياكل ولا يشرب ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الرضوخا وهي التمسح عند الشروع والذخيرة كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اليدين الى الزندين من بعد النوم والبول والغائط لا يمسح
 وقيل مرتان لرواية الحلبي والذخيرة كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 والاختباء وقوله من الى اليسار عند غسل اليدين والمنضم والاستنشاق
 ثلثا كذا ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يكون من الحجز

ع

بعد الفرج

للرواية المعتبرة

تقریر

١٢
رواه عن ابن عمر

اسرار الالهيه

والله اعلم

المعبر

مجلس علمیه و عتبات
قدس دام ظل

وان لم يتبع لما روي عن مدني وشافعي في الامام لمن النبي محمد صلى الله عليه وسلم
لما روي عنهما وكذا لا ينبغي للمسلم ان يتبع ما روي عنهما وصورة التري
ناضح طرف الا ان روي عنهما وكذا وان لا يتبع ما روي عنهما

او فضل واحد يمارس الاقامة تاشيل والاحتام من حديثه ولا فيه
صورة لرواية عارضا وردت في حديثه ان يرحبه اذا كان واسعاً
التيون تحت شعار وان لا يستحي دياره مثله ويكفي البارز
لرواية ليت الراوي وان لا يسلم فان منع من القراء حرم وكذا للراوي
وانتهى شراعية الصلوة في القائلين ودعا الشيخ سماه مذكرة
ولم يلق كس على سنده وليس ليتم بالامام واشتق جواز في الحرام
وان لا يصلي في السجاب والخبر لرواية زارة وكلمة كراهية حديث
النعيم بعد ما ورد في كتاب على الصلوة على النبي في جملته
يؤكد لم يورد وشره في شكل وامام وروى امامها فليعلم على
الشيخ جاز كما ورد في الخبر على التخصيص ماله وكل ما كان لا يكون فراشه
حرام وان لا يتخذ منه مكة ولا تسنوه لرواية محمد بن عبد الجار
لخلافه وان لا يصلي بشرب مقيم بالجماس لرواية بن النعمان خلا على
الكرام كونه روى مورفاة في جواز الصلوة يوم الجمعة بالنعيم
وقال لا يصح وبرمالة بكل حكم وما يقض من يدك في مع عدمه
لرواية معاوية بن عمار وان ينجس بالنعيم من ينجس حرقاً لرواية محمد بن

رواية محمد بن
سجابه

ضعيف
رواية محمد بن

لرواية محمد بن

رواية محمد بن

ويزيل حرم ولا ينافي ذلك استحباب ان يكون انما اصلها
على استحباب وان لا يجعل يد تحت ثوب لرواية عارضا
لوجعلها في كم فانه باس وان لا يبي شرا من شرا
لا سيما ما بين الركبة الى الكعب ومنها مسجات مكان الصلوة
وهي يجب ان يكون في المسجد ويخص هذا الاستحباب بالنعيم
دون السافل فانها يجب ان يكون في المنزل وعلى ذلك ما وقع
للراوي ونقل النبي في هذا من الصلوة وفضل الاستحباب
افضلها المسجد الحرام ثم مسجد النعمان ثم مسجد الكوفة لرواية محمد بن
كذا يجب ان لا يحدك من المسجد والنعيم في مسجد النبي
مسجد الصلوة لانه من مسجد ان يكون في المسجد الكوفة كما ورد
للراوي اذا زيارتها في دارها لرواية هادي بن عيسى كما ذكر في صحيحها
وون سجنتها وسجلها ويجب للرجل ان يصير الحرام اذا كان
خارجاً فيصلي فيه وكذا في المواقف الكوفة وطهارة المكان وكراة
السنة على جودها وان جعل سيرة ولو عترة وسهوا او يكون ثاب
او خط في الارض وفضل السرة ان يكون دراعاً فاضلاً

رواية محمد بن
رواية محمد بن
رواية محمد بن

في الاصل العبد هذا اذا كان
في الاصل العبد هذا اذا كان
في الاصل العبد هذا اذا كان

وان لا يصلي اليها سوا كان ملتهم او حراً ولا الى سلاح مشهور
لو انسان مواعيد اوياب فتخرج اوق كتاب مشهور ولا في شارع
شريعة ولا في امرأة بائمة ولا الى حايط يدك من الماروم ولا في
قرى القمل ولا في بطون الاودم ولا على السج وجرى الكا
الاجل والشيخ وفي العين وفي الجزيرة المشهورة بالنعيم على
حجج كان ولا في السدان جانب ذي الحليفة ولا ذات الصلوة
الارض والشمس لرواية ابن فضال ولا على ارض النعمان
الكلن ولا على وطاس مكتوب لرواية محمد بن لا على الحزق ومنها
مسجات لوقات الصلوة فانه يجب فيها الحفظ على اول
الحفظ على اول الوقت ولها درة اليه كما وردت الاجازات الكثيرة
ذلك وتفضل اول الوقت كما وردت تفضل الله عز وجل على الدنيا
وروى عن احمد ما ان قال اول الوقت رضوان الله واخره
لرواية ذلك ويكاف ذلك في الصبح والمغرب اما في الظهر فتدور
استحباب المله لله بما د وهذا يخص في الاوقات الحارة والامنة
فأرو في المسجد دون البيت والبيت في ذلك كون البارد رجا

رواية محمد بن
رواية محمد بن
رواية محمد بن

رواية محمد بن
رواية محمد بن
رواية محمد بن

رواية محمد بن
رواية محمد بن

رواية محمد بن

رواية محمد بن
رواية محمد بن
رواية محمد بن

وان لا يكون قربة منه قدر مرطع غير المنصوصه بكتي في الماروم
الاستار في الامام وسجبان يد القارئ يد وسجبان ريش
البيع وكذا ليس اذا اراد الصلوة فيها لرواية بن سنان الصحيح
تكملة حتى يجب اولى وما واة مسج طروق في لرواية محمد بن
لرواية بن عاص وان يسا عدل رجل عن المرأة والحشي قد عثر
اذع الان يكون خلع او مع حائل فتبا عد قد سجدها لرواية عار
وكذا المرأة عن الحشي وفي الارحام فيقدم الرجل عليها والحشي عليها ولا يصلي
الزبيضة في الكعبه لرواية محمد بن مسلم وان يجب سجدة ما اصلها من غير
وكذا الحرام كما وردت كونه من الشياطين دون السجدة والنعيم في الامام
الحايل ويسا عدلها عثر على ظهر القبر ويجري ذلك في النوافل والنعيم
ذلك من رايه يرم ما وردت الصلوة عند راس القبر فانه فاسم على الامام
فلا تأخر عن كعبتي ان يار و ان يحتجب بخط ولا يركعها ومعاظن الابل وروابط
لحيد والسعالك ومن يصلي فتم هرا من كلفه الواقع وموت الحوش لرواية
عن عاص وكذا ثبت فيه جوس لرواية ابي حميلة عن عاص او في كل يوم
ويستلحق لرواية الفضيل ويست الكروية النار اما لرواية النعمان

رواية محمد بن
رواية محمد بن
رواية محمد بن

رواية محمد بن

منع من ان قال وكشع المظلومان في الصلوة ولا بأس بان يخرج
اول لا انتظار لجامع ما لم يمت الفصل في ذكر الفضلين رواه جميل
يتأكد له ما م والشيء الى الهمة الشريعة ويتأكد في اثنتين سبعة
الخ لا للشعر وسحب تاجر عشا الى ذهاب لجرة العرب ما ورد في
في ذلك وما في اشتراط الا مع عذر كالمرض والسفر وغيرها وكذا الصبي اذا
خشي نوم قبل ذهابها فيجمع لرواية الفضل وكذا تاجر العصر الى ان يصير ظل كل
شئ وان جازا فاباها بعد الظهر بطل الفضل ولا تنقل تاجر فرضه قد راوا
فعله والسخا من ذلك جمع وكذا البطون وذو السلس وكل ذي العذر
كفقد الساتر والماء يشبهها لطلب زوال العذر والسا في اذ اوقع بالشر
ما لم يخرج الوقت وسحب في صلوة الليل تاجر عشا الى اخر الوقت اذ
هو الفضيلة وقضاها للصبي والسا في افضل من تقديمها في وقت
اذا عفت او تنقل قبلها الا في شهر رمضان فانها تقدم على غيرها
وتاجر ركعتي الفجر عن صلوة الليل الى طلوع والخصم بعد ما لا يسري
ابراهيم بن علي السله بخبر عن ابي عبد الله ع انه كور في حاله فيفرض
لم يدرك ركعة من الوقت وكذا لو بلغ لصبي صلاة في وقت وسحب العذر الى

الان

انما فيه لطالب الجامع وذلك ان كانت صلاة ولم يركع في الثانية
وكذا قيل لطالب الاذان ولطالب قراة التحميد والهدول الى
انما فيه ما لم يكن متعذرا كدخول ما ذكر في القوايت ومن قال
بحسب العذر مع كونه عذرا من المأثم لم يركع في الثانية ولا يطلو
انما لم يركع في الثانية فزيت النوافل كثر فيها اذ اوجب في الصلاة
اذ لم يركع في الثانية فزيت النوافل كثر فيها اذ اوجب في الصلاة
ان يركع في الثانية فزيت النوافل كثر فيها اذ اوجب في الصلاة
وهو سبعة وعشرون الليل والنهار خلة الاربعة فذكر على ان لا يركع
في غيرها اقل من سبعة وذلك في انما سائر اهل البيت ومنها
مسح الاستقبال وهي اربعة وسحب لم يشاهد البتة في الكعبة
التي فيها نفسها اربعة الاحتياط ومحراب العصوم او محراب المسجد
لكن من سحبه الياس للعراق على القول بكون الحرم قبله
لكنه من الجاهل بالاسس كثر والاسبق الى الخلفه لما رواه السري
في حديث الاجتهاد فيها ومنها مسح في الاذان والاقام في جهات
مؤكد ان جوازها باق في كل متعذر كونه لا بها من ظاهر

فريق

عند اشتغال وقتها فان خفي
احدها فركعت وجوبها وان خفي
ركعت البوصية ص

مع مسجباتها

الاسلام ويجريان في الفريضة اذ اوقضا سفر وحضر ويتأكد
استحبابها في الصبح والعرب وفي الاصل في التمسك للاعلام
تروايت الصلوة وانما كثر ما انما يجزى الاقام حط الشك وكذا
للصبي صلوة لم يركع من قبل والجامع بين الفريضة والعذر وكذا
كل جامع لركعة لم يركعها ورواية ابن سنان وان اقصت سقط
الثاني عن الجامع في ان صحت فلا يبعد العمل عليها وسبق طان
عن الجامع الثانية اذ سبق الله وليها وكذا ان كان عن الجامع
اذا صبح اذ ان عزمه فلهما الاجزى اذ لم يركع في الثانية وكذا الاقام
لرواية عن خالد بن عيسى بن الجهم باذان الجهم دون الخالصة ويعيد
من الجامع لو اذن بقصد الانفراد لرواية عمار بن مسكين عن عذرا
للمركبة وحض المسافر او اذ فسطح لرواية يزيد بن ربي
الاقام في افضل افرادها وروى ابن النعمان بالكثير في الشهادتين
وروى احمد بن محمد بن الحسن في اخاف الصلوات بعد قات الصلوة الى
اجزها لرواية معاذ بن كثير وسحب الوقوف على فضول الاذان
والاقام في ركعة الترتيب على الوجه المنقول وان يقدم الله ان

المعز

ول

وان يفصل بينهما ركعتين في الظهر من روايتها وكذا الصبح و
يقصد في المغرب قضا فاته من الركعتين والافضل فصل بينهما بدعاء
او سجدة او جلدة او سكتة او خطوة او سجد كذا روى وسحب
اول الوقت لرواية عبد الله بن سنان وعنه في الصبح فافضل
اعاد والفايدة منه التائب للظاهرة والصلوة وضع منه الرضى لكون
مستند الاحاد ولم يعمل بها وكثرة اعلاما للصلوة فلا يجوز تركها
ولعله ان جاز الركعتين بذلك كان مختصا بموذن القبلة وروى
وسحب ان يجعل الموذن له صائغا يستمر عليه غالبا وان يرفع
الصوت فيه ويخفض الاقام الا لراه وكذا روى عن صاحب رواية
معوية بن وهب وروى عن رفع الصوت بها في المنزل يجب
رفع السمع والسمع وسحب الاستقبال فيها ويتأكد في الشهادتين
اعادتها لوقوع بكلمة مغايرة وسحب ان يكون للوذن عدلان
يكون على مكان مرتفع لما روى عن السهم وان يكون في صحن اذا
صوت نذري طيب لعلته تقديم بل على عبد الله بن زيد
لذلك والمنكر كون بصير الامع المسدد وان يكون باصبر

الحاكم

وان يكون على علمه سيما في الاقام لرواية عبد الله بن سنان وان
يجهل اصعب في اذنيه ويجب للسامح حكيمته والواعظ الشجاعة
الدهوية ولين بر صاحب التيقن بالقرى وكما ترك الجامع قد قد
قامت الصلوة ونهاه الاقام للشي الصلي ما لم يركب العجم على يمينه
وفي رواية محمد بن مسلم لم يركب منها حتى القار رات في الصلوة
ففي التيقن يجب قبل يركب الاحرام ان يكون سائرا وان يركب يركب
سكنا فذكره ثم رسله الى بغداد واستقبل التبعلة ببطنها لرواية منصور بن
حازم وان يسمعها ضاماً لا صامعاً معاً لا يهاب من ولا يرفعها فوق اسم
لرواية ابي بصير ويجب ان يكون احدى وعشرين يركب وان يركب عند
انها التيقن كان ان رفعها عند اشد ايدى لرواية عمار علي وان يدع
لما قرع بعد التيقن الله ول قبله ولو نقص شيء من التيقن اجزاء
لرواية ابي بصير وقيل يجب ان يركب احدى وعشرين يركب وان
يكمل الاقام ولما صوم ويجزى ذلك في الوضوء السيل والرواية
والغيب كذا ورواية السجاني في المنوع ومصل بعضنا معنى
كبره ان تعصده عند كل تكبيره معنى ذكره ولعل التيقن في التصلية
اعلاه

۱۷۷

اعظم كل شيء وليس مثله شيء كافي في تلك المعاملة اللهم
 الا ان يكون مرويا فالخير اليه اولى وقد روي ان روه
 يعني معنوه انك كما نقلت خبر حسين بن ابي
 ديكما فخرجه النبي فاقام في جند الحيرة وروى بعد
 التيسر اسباب سبع بيحاث وسبع تحيد واما التي في
 الاقتصار بالاسير كما ذكرنا واما التفسير ففنتها استعصار
 العظم كما سياتي وان يفصح بها مبيّن ذكره وكهروان
 يمكن اخرها من غير مد وان يجرى بها العام وليس بها العام
 واما القيام ففنته ان يطرد الكسل والفساد وكذلك في الصغر فتكون
 تستصا روية حرة وان نظر الى موضع سجودهم وان يربط
 بين قديم كما ورد سابقا ورسخ ان يرسل فقد على صدره
 في تلك الحال وان لا يلبس الي حائنه وان لا يعقد على رجل دون
 اخر مودكا وان لا يفيض خصره يده وان يبت في الركعة الثانية
 بعد الركعة قبل الركعة لرواه عن يحيى وفضل الثنوني عن حفص
 التذلي وابن السكيت عن حمزة بن محمد روي محمد بن مسلم ح

وكذا الوكعة في القلعة لرؤية زواره والصلي قاعاً
يجب الحلويس على البيت ناصباً كسائفة وركبتين وكذا
حلويس المراه حاليه كسائفة هاولي شني ركبتين فيقال الزرع
فإذا تشهد بورك كذا وروي في هذا الحكم في النوافل ولما
سنن القراءه في حق الاستعاذه قبل الركعة الاولى بعد
التحريم لرؤية البرزخي واحصا القلب والطلم وميات
انت المفعول ويجب مراعاة ترتيب القراءه وموتين الحروف
بصفاها من التحريم والاستعاذه والظاهر والحق والفقهاء والزمن
والله وان يوضح الاعراب ويجب للامان بيع من خلف لرؤية
ابي بص واليه الى مثابة الافراط في العلوة وتوسيع ولا يصح ترك
لا تخاف بها الآله وما جاهد في الاولين بقراءتها في الاخير من
السمع استظهار بقوله لاصول الامانة الكتاب وقوله محمد
الجزيت لله عام افضل والمنز وروي التجميع واختلف في عدد
التجميع فنزل الزايد على الربع على التسبب فمن لا يجدها في
مطلقاً لهذا الوجه ويسمى ضم مسوره الحروف في النوافل وروي

الحمد لله

في اسحباب في النوافل بعد كل ركعتين وفي الفرائض قبل ان
واجب ويختلف قاعدة في الجمع لانه يعدد فيها ويأتي في
ثانيه بعد الركوع ويثبت في الروايات ما رواه ابي عبد الله في
فقط لا سيما في الجهرات الموكدة فيها اسحباب الاذان والاقام
والصلاة والصبح والغروب لرواية سعد الشاذلي في صحيح
والفكر فيهم وانما نزلت في الفجر ويحكم بقوله اللهم اغفر لنا
وارحمنا واغننا وعلفنا في الدنيا والاخرة لرواية عبد الله بن
يدعولق فيهم لرواية اسمعيل بن الفضل واقله ثلاث تسبيحات
ان يزيد في قوت الروايات سبعين مائة وخمسة لتمام ما ثبت
الامام في قوته لرواية عبد العزيم بن ابي عبد الله وان يبسط كفيه
بطونهما الى الارض فاعلم ان اوجهه واما الجمع بها بعد الفرائض
والصدر واليمين فتح منه بعض اصحابنا وكان ابن ابي عمير يثبت
الحق في مكان جهر فيه الامام دطلا على السر والعلانية والمقام
كما ورد في رواية ابي بصير وقضيه بعد الركوع لو تسبى اذا ذكره وهو
قائم لرواية عبد بن زياد وبعده انصروه ورواه ابي بصير

ولما

استجاب لجهنم في الليله والسر في غير جامع ص ومنا
استجاب ذلك لعله تنبهنايم اوتيا عن جارية فيكون ذلك العمل
باعثا الى مزيد طاعة وتوكله اذا كان العبد يجد فله اضطرابا
في المعاملة من تركه بواعث الربا والحجب ان يرس فيها ويخففها
حسب ما استطاع وان يجرها بالسجل في السرايات والنساء
الاسرار في الجهرات وان يركب سكتة حينئذ بعد قراءة كل من
العائكة والسورة ومضى خاف الضيق خفف القراءة وان يقصده
الامام تخفيفا على المأمومين له رواية اسحق بن عمار وان يقرأ الطلوع
المفضل في الصبح ونوافل الليل والمترسطات في الظهر والعشاء
وخفاف في العصر والمغرب ونوافل النهار وان يفر الجمع في ثلثيها
اوله علي في صحتها ورواية أبي الصباح الكوفي تدل على حمل
المغرب والعصر فيها على الصبح في العزلة ورواية ربعي وهريرة
تدل على حمل الصبح على الظهر في الجمع والمناقب ورواية
الاسانكا في شتم في صحيح الاماميين والحيث وسحب رواية سورة
الجمد في الركعة الاولى شتم الزوال والمغرب والليل والفرج

وَلَقَدْ بَرَأْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارِ السَّجْدِ
وَلَقَدْ بَرَأْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَارِ السَّجْدِ

مجلس اول در بیان احوال و حال
حضرت امام حسن مجتبی علیه السلام

الرابعة وفي الركعة الثانية التوحيد لرواية معاذ بن مسلم
وسحب تكبيره طائفة من مرة في الواجب صلوة الليل والنازلي
مع العزم ان ركعت اذا سجدها في اثنا الف له بعد الحمد
ليس كمن عن قراءة وهذا الحكم وان ورد مطلقا كما رواه الحارثي
انه مقيده بالفله لان قراتها في الفاضلة محرمة وفي صورة جوان
قراءة الموم لم يمنع قبل العلم بسحب ان يبقى اية تكبير عليها
ويجده الله ويجدها لو افقه لرواية زرارة ومن اجبت
عليه سورة يجب له الحمد والى الا خلاص لروايات الحارثي
بن حمار وان يعقب اخر سورة يس بصيغة الله وصدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم التوحيد كذلك انه روي ثلثا واخر الاسر السبعة
والعاشرة الركوع في التكبير كما ذكره الطحاوي وورد
الركبتين الى خلفه وبروز اليدين وتسوية الظهر وبعد العقب
لرواية حماد ان بقية التكبير ان يتحضر معنى افت
ولوضعت عنق ولا يصوب ظهره ولا يتبع وان ينجح بعضه
وان يترك التكبير وان يترك التسبيح ثلثا في المغرب والي سبع

والطالع الان يجب الاطلاع الماعوم وان يدعو امام الذكر لما تقرر
وان يسمع الماعوم من خطبة الذكر ويسر الماعوم وقد عدلنا عن
ذكر بعض السنن الثمانية سابق في رواية حاد بن عيسى ورواه
بن اعين ^{في نسخة} وكذا الكوفي با ذكر فيها من سنن السجود وكذا تشهد واما
سنن السجود وهي ان يجب ان يسبق يده اليقين بالوضع وان يكرر
على الوصف المفقول وروى الطحاوي بخمس فضله والاشهر
وان يستقر في سجدة حبا ما لم يكن وان يزرعها الا في امرأة
وان يزرعها وان لا يكون السجود عليه الا بالاسماء الزكية الحسينية
ازيادة فضلا وما ورد فيها ان تزرعها تحت الحج ونحو راي
الارض الى سبع وكذا روى في الخشب التقيد بقوم عليهم السلام
وسبج الاضافي الى جلد الى الارض وان يحل العاني
حقه حيث لا يشق على شيء من اعضائه وان لا يسلم ظهره وسبج
ان يكتم شعره عن موضع سجوده ولو اية على منعه ومن سبق
ائمة بركتها ازا هوت وتقرش ذرايعها وان لا ترفع عينها
ويستحق عزيل التسليم وان يزيد به رواية ابان والطالم

خط
در بیست و هفتم

فيا كرم وان يدعوهم بالماثور والكثير بالرفع ويعد
 بالماثور وادمان الاستغفار والتوبة سكارا وحادا
 مجلس بعد الثاني لله مستراحا ويكن غدا الزمان اذ اقام
 فل بحول الله وقوته اقم واقعد واركن واجهد وان
 يسبق برفع ركبته كفيه اذ اقام واليحيى قبل البدر
 والماء شلالا ولا تمنع في موضع جوده لو واجه
 من ميل واماسن ان تشهد حتى ضم اصابع القديس فيه
 والنظر المحجور واستحضر مراد القصد غدا اذ انك تشهد
 واما هي وجلست كما سبق من التورك وعدم الاقفا فلما
 سبق وان بدأ فركب بسم الله وبالله ولله وحده سأل الله
 لله وان يقصد بوضع ظهره على الكبر اقول اللهم انك
 العاقل واقم الحق وان تقول بعد الشهادة فذكر باسم
 ارسله بالحدودين الحق الام انه يتبع بعد امله على
 والحمد كافضل ما صلحت وبارك ورحمت ورحمت على
 ابراهيم والابرارهم الحمد مجد وروى في بعض

عن صف عا التا بالحقا الخاضع وليطلب من موضعه
واما سن التسليم فانه يجب فيه استصحاب جليلة الشهد
وكذا وضع اليد وان يقصد ان يخرج به عن الصلاة
استحضار من قصده ٢ ولا عام المومنين وبالعكس على
سبيل الرد وان يحل ثانيا لرواية علي بن جعفر وان يلبس الامام
بالتسليم الاول بصفته وجهه النبي سيما وان ثانيا له لا يرد
والمتفرد بموجز عينية وروى ان المومنين يقدم تسليم للرد
على الامام ويقصد به ملكه بتسليمين آخرين ويعرف
مشهور وقد علم على النبي والملك وحده بلعنا الى
هذا اللقائم فيبقى مراعاة اجتناب منافاة الفصل وهو كل
ما ذكرناه بان يعطى عليه ويشي ان لا ياتي بايا في الحشوع
كالتسليم والتأوه والتشاوب والنظر بدون حرمة والبصا
ومسح القرب عن الجبهة قبل النزاع الذي عن ذلك فقد
ذكره اصحابنا في كتبهم فليطلب منها
المصل الرابع في ذكر اسرار الصلوة

المصل الرابع في ذكر اسرار الصلوة ومقدماتها اعلم
ايها السالك على سنن السالكين والساعي الى نيل القويم للعباد
والطالب الصراط المستقيم في المسالك بيني وبينك الله الى الارتفاع الى
اعلى عليين ان هذه الصلوة المحنونة والفرقة المكنونة شرف الدين
تحتها ويرفع قدرها وتثبت اسرارها في ربه ومعاليها في مستند
عناظرها على حصول قبض لذي وقود رحا في وانت غير خفي عليك
ما ورد في شأنها من المدح من اوجها والمجمل اذها فاعلم ان
ومعالي ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر بل ذلك المدح شعور
عليها مبدء الصالحين ومنها ارفق الارواح وكيف لا وقد نكر فضرها
على المكلف في كل يوم والبلدة في كل ذلك لانه اسلم بها في الدنيا
وتيسر حضوره عند كل ركعة في السجدة بين وسيد في عبادته
واستقامته في البيع الماني من الايام الكريمة فان العار في هذا
اذا استور عينا في تلك الافعال الظاهرة وطبقها على الاسرار
الباطنة كان جديرا بان تنهى عنه تلك الفريضة الشريفة انواع
الفساد والمنكرات الموحية للعباد الملك للعباد وهذا التطبيق

لا يستتم الا بصورة بعد تكلل مقدماتها وهذه الصورة هي نصفية
القلب المراد به في اصطلاح اهل القلوب المصطفى التي بها تصلى
عند صلاحها وفي غير ذلك فاعلم ان تلك الصورة هي المودعة
في الصدر المحدودة بكلماتها ومقدورها المستودع فيها القدم ولما
المقدمات انما تنم اذا حل العقل الانسان بعد المعرفة على الاقدام
الحق والاشكال لا من غير طاعته ويجب الرتبة وتطهير القلب
بكل هذه الكلام تنصلي مودع المحبة ومتى كان كذلك انزل
عن نفسه الموانع وطرد عن شدة العواطف من الامات الظاهر والباطنة
فتبقي عند ذلك سره ويتم نوره فاذا اتفق لك ما قلناه فاعلم
العبادة الشريفة ومقدماتها بنية ان تستحضر عند كل ركعة من احوالها
سرا توجب لك القرب الى الله تعالى به فيها فيكون منظر في ذلك
العارفين قد رها تستوجب الملاحظة المذكورة والصفة المنقوشة
كما قال تعالى في كتابه العزيز في وصف المومنين الذين هم في سلام
خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون فاعلم انك عن اللغو في مقام
مسا جاك للعباد اول من اعلمك عنه هذا الناس حالة القيام وال
العبادة

والعقود ثم اعلم ان المحافظة في تلك المقامات توجب حياة
ما هيته الصلوة فانها بغيرها تكون كالميت فانه وان اطاع عليه
اسم الانسان مرجحه الصورة الظاهرة الا انه جاد اذا نظر اليه
بالتحقيق كيف لا وانت تريد به الله تعالى وتلهوا عنه وتكلم به
مسا جاته وتدبر عنه العجب مع انه بها تشق اللغو عنها وتلك
الي الاقبال عليها فانه قد دم غير المعتدل تريد به الله تعالى في
تلهوا عنه وتكلم في مساجاته عليها بقوله واذا قاموا الى الصلوة
قاموا كسالى وليس المراد منه الاكل القلب لا عيش فانظر الى
نكتة الاقلاق هذا المجاز على لم يامر الى تلك الطاعة ثم ينها
عن الدخول بها على صفة البكر فقال لا تقربوا الصلوة وانتم
سكارى ولا عرى ان المصلي اذا دخل فيه صلوة وقلبه مشغول
بالكثيرة يجب لم يجتمع عند فعلها ويترك تلك الاحوال شبه
منازلها ولم يقرب معاني اياتها كان هو البكر المني عند خاد
عليه الهوى في تلك الصورة كونه لم يعمل بها يقول وكذا المديون
في خصوص نفسه فانه رها يخرج منها كلها ولم يلبسها في

ولعلكم لم يبق على يقين من ضبط اعتدال كرجها ركعها تكلموا وان
اطلق عليه كونه مسلماً الا انه لم يدرك فضلها ولم يتقو قلبه
ببركتها ولم يسم حقيقة من المتقين بها ولقد نقل عن رسول
الله صلى الله عليه انه راي مسلماً يعيت بليته فقال لا اخرج
قلبي لحقة جوارحه وما ذاك الا اشارة الى المولوية على خروج
القلب في ذلك الشام ولقد اكد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق
على الاقبال عليها والهي عما ياربها يقول الماخا الذي يحول
وجهه في الصلوة ان يحول الله وجهه وجهه حار وهذا فيه بيان
لاولي الهى بالحق على المكنونة الشريعة وينبغي ان يدحل
احسن على القلوب فلا يهل تلك الفرقية الميمنة ونايك
الحديق قول عليه السلام الصلوة بين ان من اوفى فيه استوى
ويكنى في الرعية اليها قوله عليه السلام من على ركعتين لم يجد
فيها منه شيء من الدنيا فقل الله له ذنوبه وكذا قوله عليه السلام
في الرجلين من اتى بموتى ان فصلان وركوعها ومجودها واحد
وان بين جلالتها بين السما والارض وليس العار في هذا العام

م

بعد الشاوي بالصوره المأمور بها طاهر غير متاوت احضار
القلب وبما يترتب في الاحوال الحاشية قد وضعت على غير ما
تدب اليه واحدا رباب القلوب اليه فانت قد عرفت منك
طاهر ويا طاهر العذاب الله تعالى في الجدة فانه تعالى في
المصلين الذين هم في صلواتهم ساهون وليس الملام بالسهو هنا
تركها مطلقا واما الاول على من هي فيها ولم يقبل عليها ولقد
بان هذا المعنى بان المعنوية هناك ما اقبلت عليه والمرة في هناك
صددت عنه من قوله صلى الله عليه ان من صلاة الرجل الا
يقبل بغيرها وتلكها ويدعى الى العسر وان هناك لما لم يكن كاليف
القول الحق فيضرب به وجه صاحبها واما لك في صلواتها ما اقبل
عليه بتلك فلم يبق بعد هذا في من يترتب من غير ان يتم الصلوة
من الله يقول لاريك المقبل لو قبل من نظر اليك ما اقبلت الى احد
فانه لو لم يسبح المؤمن في حق هذه الفرقة غير هذا حديث لوجب
ان يحمله الشوق على محافظتها لما فيها من لطيف التدبير لا ولا الصبار
والتيقن وقد روي عن الصادق عليه السلام انه لما اخرج الرعية

اشا

ان الله تعالى في صلواته على الصالحين
ان الله تعالى في صلواته على الصالحين
ان الله تعالى في صلواته على الصالحين

ان الله تعالى في صلواته على الصالحين
ان الله تعالى في صلواته على الصالحين
ان الله تعالى في صلواته على الصالحين

ان الله تعالى في صلواته على الصالحين

والرعية في قلب رجل الاوجب له الجنة وان الله يقبل على عبد
ان اقبل على صلوة وعناية فاذا اقبل على القلوب التي هي
فايده مودتهم في الجنة وروي عن الصادق عليه السلام انه قال
اذا كنت في صلواتك فليكن الخشوع والاقبال على صلاتك فان الله
يقول الذين هم في صلواتهم ساهون وهذا النقل ابن سبار عن احمد
عليها السلام انه قال انا لك من صلواتك ما اقبلت عليه فيها
فان اوتيتها قلت وان عقلت منها قلت فضر بها وجه صاحبها
وقد روي عن الباقر عليه السلام انه اذا رقت الصلوة لوقت رحت
الى صاحبها وهو يصفاء مشوقه تقول حفظك الله فاذا انزلت
في غير وقتها بغير جدودها رجعت الى صاحبها وهو سواد
سظية تقول صنعتني صنعك الله والاخبار في هذا الخبر كثير
ذكرناه عنه كل فاسد وجهه وانت تعلم ان هذه الصادة
ينبغي ان تجها وقوتها على كل ما سواها لانك في ادتها على
مقدورك في محافظتها تلك ببركتها الشرف والمزلة الرفيعة فينبغي
تأملها اذا شأرك وتباني باليتي على الله عليه والم حيث
صلها

جفتها تقع عنه كاتك وقرت عني الصلوة فانك تحب الاسلام
مع شربها فني اليها يدك وتذل لها ما لك واما تحتم عليك في
عرك ترح واحد وهذه الصلوة المكنونة كل واحد منها توارك
بعد عشرين سجدة وليس لك الا ان تانطوت عليه ينبغي ان لا تله
وعلى شرب احشوت عليه فباد اليه واغله واتع بها سنة الانبياء
والاوصياء كما ورد عنهم فيها عندنا ايها من خشوع وخضوع والجل
فقد روي ان ابراهيم عليه السلام كان يسبح زبر صلاتها فانه
سبل وكذا كانت فاطمة البتول فانه كان يسبح في صدرها
جرحه عند ايها وكان امير المؤمنين عليه السلام يصفر لونه
فيها وقد روي ان الصادق في بيته من محبة وكانت لا يستطيع
الطبيب جلبها فاذا اقبلت فطقت منه من شدة حوله ودنوله
ومراقبته وقبل انها كانت تجلب منه فلا يجوز بحمدها وكان
زين العابدين عليه السلام يصفر لونه عند الوضوء
لها ومنها وكان اذا عبد بطيخ الارض من دمعتها وكان ربا
وقع وان في البشير فلم يجره ذلك منها وكان على فط عليه او
نواها

نواها

حتى كان يصلي في البسطة منها العز كعند وقد كان اذا قام فيها
لا يخلع سدي الا حركته اربع من شايده وروي ان بعض القضاة
عليه السلام صلى يوما فذكر بعض بابائها فقص على وجهه فقل
ذلك فقال ما ريت اكره ما في عصبان قائلها وكان على الحبيب
عليه السلام من كثرة من يمسكها لم تقف كفتي العبير من
وكذلك كان يوحى اليه جعفر عليه السلام فانه اذا أتت القشة وماتت لها
قطرها بالفراس فانك ايها الغافل من حشيش العريضة الكريمة
التي تبتك التي صنعتها وفاتها ولم تختر من من يوحى النفس والفراس
وافاتها ولم تعرف مدخل الشيطان الرجيم المانع لك من الايمان عليها
فقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان العبد لم يصلي
فما يشد الشيطان بقوسه ولم يذكره ماله وولده وصانعه فخرج
منها ولم يتركها في بيتي ان تختر في مثل ذلك المقام عا حذر
عنه عليه السلام وهذا احذر ايامكم كما تعرفوه انما اعلم انك
عرفت الله تعالى الدواعي بالخلاص في هذا الاكابر الهامة ان
يجنب العبد الواضع الوجهية لشوبها كالحال في العلم على
الامر

يبست

طلب

والاحاديث وسنه من الواضع على الطرف والمقارنة للمنازع
والشواهد وكذا كذا السان المتكشفة بالاطار والافار والامانة
والدكاكين فان كل ذلك يوجب شغل القلب فيها والاتفات
سحوا فينبغي ان يواضع المحجد وراوية بينه بخله او يوحى
من اهل الصلح والاستغناء في العبادة والحكماء بكونه كذا بخله
ونزولها فيه فاذا اتى في عز ذلك واجر لها على هذا الوجه
وجمع نفسه فينبغي ان يخل قلبه بعد ذلك الى الوجه فيمضي
الناظر الى اديا معني مغني عن اللفظ وتغني عن جارية
مستمر ليوصل على ذلك بحيث يظن نفسه بهذا المقام على هذا
الصلوة فانه متى كان معه بركة العاطفة صلوته ومعانيها سخله
عن الوسواسين والصبايع والحاديات النفس النجاسة من يوحى
الصلوة في وجد المستطفي ان يترقى مع الوساوس الى الله
بل ذلك ونزول نفسه فيها من الزاوية بين يدي ملكه يحتمل
يكن بينه وبينه واسم الله وبقى علم قربه ذلك فلا تسك
ان يجتمع سه ويحظر قلبه ويغني عن الخشوع والوقر والذل

بينما يجب الله تعالى من كلام ذلك غنية من يخرج وعنده
اخشية قد تكون كونه عذبات الوعيد فيحاشى عباد الله تعالى
وفاته عند آيات الوعد فيكون لكونه ليس له الاستحقاق
قرب الله تعالى وفاته تكون مقصوده وقصده بين يدي الله تعالى
وتفسيره في طاعته وما يكون لثمة حبه لولا مكانه وقد
قرب منه وهذا حال ارباب المحبة اذا تصوروا قرب المحبوب
وقاره قد تكون بحالة تقصير جدها العبد في نفسه فيحاشى ان
يكون منها بعيد عن الله تعالى وهذه المقامات يدركها من وقته
الله تعالى بينه وكريمها اليها فليس كل من كلفها لها ولا يعلم
حدودها وصلها جعلنا الله وسعها طرب الا حلال من الاكل
الى العلى ورحمة وبلغنا السير كهم الى ربهم وعلمهم ورواه وحيث
بلغنا الى هذا المقام في الكلام فاستنبط الكلام في معاني مقدمات
الصلوة وحوالها ولسا الدواعي وصول النفس الى شربها بالها
من مقدمات الصلوة الطهارة التي امر الله بها وحملها
لنفسه ثم ان السجدة التواضعية يجب المستطير من هذه الطهارة
في

نزهة

لها طرف ادني وطرف اعلى فالادني ارادة النجاسة الخبث و
رفع الحديث وطهارة اللباس والمكان فليس ذلك للمصطفى علم
من المطلوب في الآلة الكريمة بل الازد ذلك والطرف الاعلى
وهو قد تفاوت مراتبه فادناه نظير الجحاح الطاهر من عذبات
الانام ثم تطهر قلبه عن الاحلاق الذميمة والصفات
الردية ونقصه تصفية عما يجب النقصان من الصفات
المهلكة التي تمت عليها ارباب الدلوع في سبيلهم وهذه المرتبة
هي السابعة في تحصيل العبادات المشاورة بايدي اهل الجلال
والتي يمكن الواضحة عليها اذا وفق الله تعالى على محافظتها
والامساك على مراقبتها ثم الطبقة العليا هناك هي تطهير السرور
سوي الله وهذا التطهير يظهر طريقة ارباب القلب من البين
والاوتياء والصديقين والاولياء والاصفياء وهذا هو الفرق
من المقصود والعاية العنقوي من العبادة للعبود لانك تعلم ان
انه لما جعل الماء طهورا كان الاصل في حكمه انه لا ينبغي ان يجامع
الطاهر لانه ربما يزيد في الاتعا حش النجاسة عنده في الاعضاء

الخشية

لو كانت في بعض شخص وهذا القلب الذي هو في شدة المادة
 الخليات من سوانج ودي لجلاله والاكثر كما كيف لا يصفى ونظيره
 من سوانج موافقات الذوق ومن اقامة الرجل الجسد الذي هو
 الجسم ومشي كمت جعلته من الوساوس ومثله حاله
 اعوانه وكيد فاني لك ان تترجي نواحي سوانج الفيض الذي و
 العرب من المعهود ومشي كان المقصود من التطهير هذه المعاد
 وتنبهت هذه المبادئ على ثرون الطهارة ومفاجها ما اني الله على
 على اهلها الواطين على ييل هذه العبادات لموسى لكن يريدكم
 ولينتم نفعه عليكم ولغول النبوة ان لا تجعل التطهير
 الايمان فرجوعا في موازنة الاقصاد في الاصول بلك على ان المادة
 ملاحظة تلك المعلومات الخفية وانما اشمل على غنية ظاهرة وان لا
 تطهير تلك الاعطاء وتضيف تلك الباب بقول شري ويا بلك
 نظير هو ان يكون الباطن على وفق الظاهر لان يكون الباطن على
 على ليكون كالبيضه احيائه وشهها مبيض في وباطنها جانب او
 كالقمر المبيض ظاهرا مبيض من تحت وباطنها جانب بالثمة فذلك هو
 على

الغنى

عن درجته الاحبار ويعد عن رضا الجبار ثم اعلم ان ثمر
 تلك الاعمال الافعال السنية ان تعلم من مقدمة شروعه في
 المعصية والاشفاق بوعمل تلك الحان والحيثوم عارض
 خاضع لك به من انواع الاحاديث المختلفة على صنوف الغيبة والتمتع
 بالمثقل الى غير ذلك ما يدخل في الحان لادباب الغم والضيق
 التي تدخل في صوف الاكاديب اللطيفة والمعنوية فمن ثم كانت
 السنة في عملك تلك نلتا شدة وانما ذلك بفعل الوجه هو
 لما كان اشرف اعطاكك واحبها واجلها امرت بفعله ولكونك
 قايما الى العوجم بفعل الوجه المعنوي للقلب عند الوجوه
 ان يكون ما بعد هذا ثم التكتة في عمل الدين شدة بلاستها
 في السطش وبلاستها لاصناف الاموال التي تدور في المعاملة
 بينك وبين الكائن كان عليها عن تلك الاذوار ان الى ان
 ذلك ما لا يوجب الاذانة عليها والاستغفار بها عن المعاصاة
 والحال السامية واما لك ذلك ذلك المقام على يدك في الدنيا
 وما فيها حتى تقدم الى ما جاء المقصود الا على اياها والمطلوب الخفية

انهم

فخرج لك لو غلبت بذلك من الكونين اذا باعث ارادة كل منهما
 فلو اقبلت احدهما بتعبية كوني ذلك من بعض المقصود كان ذلك لا
 به عدي في الجوان في ذلك البان ثم كذا الاشارة في مسح مقدم
 الجامع لانواع التفكير والتفكرات الموجبة للاعتبار في الحوادث
 ثم كذا مسح الرجلين لانه لما كانت مصرها التي المشتمل على
 الطاعات والمعاني كان سحها عن ذلك به السنة الى تطهيرها
 الاقدام على العمل ثم اعلم انه يدل على ما ذكرناه ما ورد من الحكم
 بوجوب العمل فانه اما وجوب الجائة لانه لما كانت استغفرت
 في الشهوة وكان البدن تابعا باجمعه مطاوعا كونه وضعت افاضة
 الماء على سائر الجسد عن ذلك لانه في المخرج من الفل الخفية التي
 كان الانسان فيها تلك الحالة حالة الميت لان الميت فزع نظيره
 بافاضة الماء فانظر الى هذه المسألة وترتيب هذا الحكم على هذا
 المعنى تطفر دقة الصورة ان تعلم بانك ادا لم تكن منكنا
 من المادرة الى تطهير الشرا في الطب ثم تكسر بالتمانع الى
 ان تخرج بتراب الطه فخرج عليه بواعث التحير والاهانة

ملا التفسير

الشر

وهذا الذي
 من تطهير بافاضة
 المارح

ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير
 ان تطهير

فكون ذلك كالتيتم القيام مقام التطهير الثاني من ماء الجنين
 المتسل من من الجوان من لطف الرحمن ثم اعلم ان العائنه
 من تطهير يابك ان تعلم ان الخفيض لك على تطهير قلبك اولي
 كما اشركه اليك والعائنه من فوجك مرعات الشرفها انما
 عورتك عن الحان وباتي معاج بذلك ولعمري انك لو شئت
 ذلك مع ان القبايح التي احتوتها انت مقيم على تجليها غير سوانج
 في اذاتها فانت هناك مكشوف بحال لذي ربك وحالتك
 فان حرصك على ان لها لاني لا يكن شرفها دون اولي شريك
 في نصيبك وردك فكان هذا السر ووجه ذكرنا حولك
 ينبغي لك اجتنابها ثم اعلم انه ينبغي لك ان تخلط هذه الشا
 المروضة مكانا يصلح لقيامك به وقد وضع الله لك امكنة
 وشخصها للعبادة فحيك اليها في الطهارة هو السنة الثالثة
 عليك لاسما وقد سميت بالاصافه بوقاله فزارك لميتك
 وقيا ملك فيها هو لعلك على شعار العبودية لعمرك فاذا
 دخلتها فبذني اخذنا كالحسنة والخنوع والوقار فاما كيري

ولا لا
 والاصافه

فكون

بن نفسك وغيرك ان لو دخلت بيت ملك من ملوك الدنيا
 كيف هناك بلذم الادب والتواضع حاله سعيك ووقوفك
 وجلسك فكيف لك باعمال راسم الادب عند دخولك عليه
 فالله في الرفعة من ترك ما كرهه الشارع عند ملازمتها من احاديث
 الدنيا واليهو والصيايح وما رغب فيه من المواقف على الذكر
 الطاعة واحاديث الحق ثم اعلم انه ينبغي لك ان تتلقى موافق
 الفروض والسنن بالهمة والسرور فتقرب بها من الكافات والسود
 فانك اذا فعلت ذلك عند الاخبار بالهضاه اليها تنزع عنها
 وعند دخولها تنفات وقت الليل لك كنت محبوبا ولم تحذر ان تلك
 الرياسة السهلة قد اعتد لك عوضها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 وكان المطلوب منك ان تكون عذاول وقت دخولها رايح واشو
 لانه متنازع الفلاح بعواقب الصلح وكذلك ينبغي ان تتلقى موافق
 نواحي الصلح من غير كسل وبخيل لا ياتي موافق تفتح لك بها
 المواهب المستنة وبخيل لا ياتي المستنة وباليك لو توقفت في وقت
 مفتتح من مخطوطات الديوتية والارباع المكتوبة لم تدر في بطلانك
 الوقت

الوقت ويقول عليك الثاني في الملاحظة على الوصول اليها لم تدر
 ففي ذلك الوقت تسقط لك ما دبرت منه من عاقبات ترك
 للدولة الا بديه والسعادة السرمدية اخرى بل ان كنت عاقلا
 ولم تكن متفلا جاها لك لم اعلم ان توجبك للقبلة التي من
 بالحق جديا يعطيك وحده التوجه الى الله تعالى دون ما سواه
 في ذلك المقام عكوف الهمد على الضد بالترجيه اليه دائما وبالنظر
 الى اسباب تلاوة تلك الآيات الكريمة وعمل النظم في مضاهاتها
 وهي قوله وجبت وجهي للذي نظر السموات والارض والآيات
 الاحياء عقيب المشي على عنوان اداب السلوك ونواميسها
 وهي قوله قل ان صلوتي وصلي وبجانيه وبما في سر
 العالمين فانك متى تأملت معنى ذلك التوجه اليه ان ليس في
 مقصودا على توجيه الوجه الصوري وهو الصلوة في اياما ودر من
 من يوم النور والانعطاف والنبيل به بالصلوة والسك والحي والقاء
 ينبغي ان يات في ذلك المقام في التوجه وانت تعرف العافية في ذلك
 ثم اعلم وينبغي ان تكون في تلك الحالة عند ما يكون في ذلك

بل وينبغي في سبيل

ان تكون مطاوعا لراسك بتواضعك وتذلل لك فانك اذا استخضرت
 وعلت لك فامم بغير يدبير كان هذا الوصف طافا لك فانك ترى بين
 يدبي ملوك الدنيا كيف تنفق خدامهم وعبيدهم فذلك يلزمك بحذاء في ذلك
 المقام فتصنع لدى الخادم والكرام ثم اعلم انه ينبغي ان تراعي في
 نفسك صلح الفسده والاختلاص لتقرب بواب النية فيزكو النبل
 معك اذ النية روح العمل كالنفس الشاقة وقد وراثة جرم من العمل على
 البيت وحين عن وصوله صلى الله عليه واله في حبب المشهور بنظره
 حبيب من علمه وقد كلفه ثم ان لاحظ به المصطفى في ذلك
 تعالى فيها فاذا استخذت من الشيطان الرجيم بعدها للذوق ينبغي
 ان تنقطع الى الله من كبر لانه عدوك المستعد لفسده كل الموصوف
 في قلبك الجاني منك يحوي الدم من عروقك فانه متى لم يجد فيك وضد
 ليعطيك عن الصلوة باحاديث الدنيا وحفظ النفس عليك
 جائع الى الله وحده المستعمل في انواع من العواقب والكارهية والافكار
 الصالحة وليس مراده لان يملك عن الفهم والانيه تعالى والذوق ساجدة
 وكلا صلة لك من معاني الصلوة وقاصد كسبها فلم تكن على عت

في ذلك المقام

الافكار

تحت الامانة من قول الله تعالى واكرم الصلوة لذكر في فانه تعالى على اقامة
 الصلوة بالوجه منها الى ذكر الله تعالى واطمأننى كنت عاكفا
 متجها في مبادي اكرم الله في ذلك ولا متجها وان كنت في فكا طاعة
 او معصية وينبغي ان يكون في حالة العزلة عن كل ما سواه
 على قلبه ورجاه عنه لان تكون تلاوة تلك الحروف وصفها
 في الفصل السابق واعلم ان السلف الاياما كانوا عند ما يرون
 الايات العظام من تعبدتهم الغرض وتضطرب جوارحهم وما ذلك الا
 لذة بحشيتهم وقد سمعت ما سئل عن اهل البيت في ذلك فبادر بالرد
 في العمل بحيلة الصالحين في تلاوة كتاب الله من حق الدين واعلم ان
 اكار السلف قد وجدوا عند تلاوة تيسر السبل السبل العالي جليلة
 صفات كائنها كما يقرب بعض من بعض فقد ذكرنا سابقا في الفصل
 السابق الا اني احب ان اورد حديث عن مروى عن نوح بن جابر
 ووردة حديثه الولاية امام السالكين ورجالهم تجدون في نورها
 العالم بعلم الغضا سبدا وحوالا على ابن سبي الربى عليه السلام
 نقله الفضل بن شاذان قال قال الحسن بالقرارة في الصلوة ليلك
 العبد في غفون الاجار عن

يكون القرآن مبحوراً مستحيماً وليكون محفوظاً مدروساً وأما بعدنا بالجملة
 لأنه ليس من القرآن والكلام ثم فيه طائفة من الحكم ما يقع في سورة
 أحمد وذلك أن قوله في الحديث أنا بآيات القرآن أوجب الله تعالى على خلقه
 في الشكر وشكر ما وقف عند من تحضر دبت العالمين توحيداً وتعبداً
 أقراراً بأنه الحان المالك لا غير البحر الحميم استعطاء وذكر الآية
 تعالى على جميع خلقه مالك يوم الدين أقراراً بالعبث والعبث والخلافة
 وإيجاب ملك الآخرة كما يجاب ملك الدنيا أياك تعبد وأياك رغبة
 ونفوس إلى الله تعالى والتمسك بالعدل والعدل والعدل والعدل
 استراقة من توفيقه وعبادته واستلزامه لما أنعم عليه هذا العبد لا
 المستقيم المسترشد وأما بعدنا بجملة واستراقة من المعرفة لربه عز وجل
 ولعظمته وكبريائه صراط الدين الحق عليهم توكيد في القول والرجوع
 وذكر لما تقدم من فضله على آيائه ورغبته في مثل تلك النعم غير المتعدية
 عليهم استفاضة من أن يكون من العقابين الكافرين المستحقين وبأمر
 ورغبة ولا الصالحين اعصافاً أن يكون من الذين ضلوا عن سبيله
 من غير موقفة يحسبون أنهم يحسنون صنعا ولا شك أن أحسن الناس

من شكاة البنوق والمأوى اليسوت أدق الله أن نرفع ونذكر
 فيها أحمد وأولي لانهم عليهم السلام أعلمهم الله وتعالى بما يقيد
 نوراً على نور من شكاة الله من شاة وأما غيرهم فإنهم أرام أحمد
 لا فائدة به دونهم فظلمات في محرابي لأنهم أعلمهم ومعارفكم
 فاطر الرحمن عز على السلام كيف من هذه السورة الكريمة
 الدين وفروقه من الأقرار بالوحدانية والصفات الدائمة وذلك
 الأمان بأمانة الأخرى في الروحانية بحجامة ثم العصف
 بالعبادة والاستعانة فيه لك من الرصد إلى المعبود والعبادة
 من الخلق ثم أمان عن السبل الواضح المستقيم فإن تلك الشاة
 إلى جامعته وظايف السلوك المخلوطة من السلك وأما عن غيرهم
 السابقين فمن أنعم الله عليهم فاعلموا تلك الشاة في ذنوبهم
 ممن عصف عليهم بالطرد لأنهم جازوا الطلادة وكولوا منقوا المقام
 لرحمة الله عليهم السلام ونحوها على التقف الطم مرام ثم
 أنك في تلك المقام ينبغي أن تراخ جباله ونظير ما ذكره الحافظ
 في طاعته فانه قد ورد أن العبد إذا حمد الله في صلاة قال الله

الذين هم في السما
 الاصل من السما
 من اسفل السما

حمدني عبيدي وأنت علي وهو معنى قوله سمع الله منكم فكيف الاستعانة
 لبدء الأمانة بطلب مع أنك أنا العتة بتم وطوبى وكل من يفتح أن يرا
 وطيفة الركوع وثاني عظمة العتة المحقر من الحق وتزاح ما ورد عن الصادق
 عليه السلام لا يركع عبيد ركوعاً بغير حقيقة الأمانة الله بغيرها
 والله في طلب كبريائه وكساه كسوة اصعباً فاعلموا أن الله لا يطلع
 وبالجملة في تحصيلها فإن قوله عليه السلام ليس المراد منه الخفاء الظاهر إلى
 يجب لي الحق الركنين وأما المراد منها الحقيقة مراعاة حقيقة الأدب والفرق
 والمخروج والقدل مع قوله بالكبرياء ونفسك بالصغار وله بالعظمة
 وكب بالذل وله بالفضاء ولك بالفقر وله بالملك ولك بالرفعة فهناك
 تسوية المخلقة على الركوع وعليك بالطائفة فيه وهي طائفة الباطن
 إلى غنى ورحمة والاستينار بحالة ذلك الأدب بذكره وجلالته
 والنطق وسيل فقد ورد عن بعض السلف أنه كان يقطع الليل كله في ركعة
 تارة أو سمع قاله بغير مقصود شيئاً على السلف فله آه سبق
 المخلصون وطمعنا فكيف لك ولست في بعض الأحيان بدارك تفر
 كفى العراب فإذا سحت التوفيق وراء الركوع فنبني أن نأخذ بذلك

عن المعتز

المقام حالت السجود فانه من أجل مراتب التواضع لله كلوئك فخرت فيه
 أكرم عبيدك بالتراب ذلك واستكاته تعالى فاحضر تلك صفاتك
 وتذكر ينبغي أن تذكر بيدنا تلك الأجر ورجوع اعصافك إلى الله
 وحما كان السجود على الأرض أو الترتبة بحسبه كان ذلك المفعول في العقل الاستكاف
 وأعلم أن هذا السجود وسواه في المجال إلى رجاء الرحمة فتدبر في العبد
 يسجد السجدة بآية الله ارفع رأسك فتدبر في ذلك إلى غير ذلك من المقام
 الوطائيف فيد لان العبد مهما نال كانت الرحمة أحرى به لأن فيه الحكماً
 ونواضعاً وقد قال الله تعالى ما هذا منكز فليجرب جبروته فليست بالكلية
 الواسين لا فائدة وحده ثم أعلم أنه ينبغي أن يحضر حال الشاهد
 الاعتراف بالفضيلة تلك فذلك لا داء وفريقه لها أربعة أحوال
 كأمره مع أنها ركعتان مثلاً فليعلم ذلك في حله وسوره بعد تحريمه
 وسجدات فليت سخر أكت ضابطاً لقوام بينها السرية أم لا
 محافظاً على أسرارها البقية أم لا ينبغي أن تتذكر ذلك الوجه هناك
 وتستند بالرجوع إلى الأقرار بالوحدانية الوجه لا يمان وهي جملة
 أن لا الله إلا الله فليعلم السها يقين خاتمة سلوكك دليل على أنك أكبر المالك

وهي حركتها بها تحاكك فاستحضر هذه الشهادة الوجدانية الفردانية
والصلواتية لم تنقل اليك الشهادة بلتيك بالرسالة المحمدية هو تمام اليقين
واستمر السليمان غار فاقته منزله باعقاداتك بالبلغ والصدق والوفاء
لست ببركة العون والسفاعة والنجاة فادستك بالرسالة فاعلم
بالصلوات التي نزل بها جليل وسند كواشياء الله تعالى بهذه من ذلك في
الكتاب الاكدار فاذا فرغت من الصلوات على هذا العقد وكنت فانتقل
السليم فاصليا في ذلك من صلواتك من النبي والملائكة وحفظه والماويين
فانك اذا كنت متكلما بصيغة مخاطب من غير قصد كنت كالمسألة على العباد
فاذا فرغت على تومني الله من سا فاستحضر خوف من طه وحرك بها وردها
عليك فلتكن صلاتك كالودع لقول النبي صلى الله عليه وسلم صلواتي موقوفة
الراد منه اي لا يرحوا ان يعيش الى اداء اخرى وانما هي حادثة اعلمه
فانك متى اضطرب هذا حال قلبك حركت على صلاتك الاولى والاربع
وخاتم على ذلك الصلوات والاني طويت الامان واجعلت عن نفسك
هجمته الاجال فيوتك ان تماري بغيرك وتقل صلاتك من الصلوات
الوقت والحساب واهل خوف العذاب وما تلك الاثر في سقاء النفس
ونعمة

انهم

منها

وعلى الشيطان اعادنا الله وكانه الاخوان من الامم والارواح العاصيان
ثم اعلم انه ينبغي مراعاة هذه الوصايف في باقي الصلاة الواجب كالحجة
والايات والنفوس والاسوات لان في كل تلك مخاطب الرب العظيم
وفقه المعونة من الواجب الرحيم ولعلك اذا دمت على هذا العقد
ان تصير لك حالي في باقي صلواتك التواضع المعينة بالسنن المسجدة
لنكون بالقبض والاحسان والعتاة والامنان

لمع

هذا السامح صحيح

الفصل الخامس في ذكر محار

الفصل الخامس في ذكر محارم تعقيب الصلوة
الادعية وما دأبها وهو على ضربين الضرب الاول في ذكر
اعلم والذي ينبغي للكاتب ان يحتم الصلوة بالسليم ان يحضر وفضل
على هيئة جلسة الشهود وان يذكر الله تعقيب الصلوة في هذه الصورة
التعقيب فانها افضل حالات التعقيب فاذا ذكر الله تعقيب
بذكره وتوحيده وتبجده قبل طلب حاجته الموقرة والاشروية
قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من اذكار الله وحاجته في الله
حاجته وان لم يذكرها لم يكن اذكارا ولا يابى له شيء الزهراء طه
شرفه وعلوه لان ذلك وظيفة حق بلحيته واصفاته محمد
عن امر الله تع وقد جاء به جبريل من قبله تعالى وله حكاية
مشهورة فلا تخفى على المطلع وقد روي عن الصادق ع ان قال
من شبع بمتبع فاحم الزهراء عجل ان يرضى رجليه من صلوات الرضا
عقله وليسير اهل البيت وهذا فان الاول الى الفضل قبل
تقوى الرجل وهي الهيئة التي ذكرنا التي يرضى عليها الشا والكل
بالنكس وهو عكس ما فعله العامة في سرون بالتبصير

تعقيب الصلوة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

الحساب
والله اعلم
بما
يكن
الحساب
والله اعلم
بما
يكن

200

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الذي

الباري

روایت

و در کتاب مذکور در این مفسر را و هم کتاب

مَدَنِيَّةٌ اَعْتَرَسَتْ

الملاح

[illegible]

في سنة
 تحيط بسورة الفتح
 عشرين فقرة
 ودرو الكف من استغفر الله
 يوم بعد العشرة واحدة بهذا
 الاستغفار ايام الاثنين
 يخرج من حنيفة ثمانية
 ما ان الله استغفر الله
 الذي لا اله الا الله الملك
 الرحمن الرحيم
 الرحمن الرحيم ذو الجلال والاكرام
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذليل وضعيف ايسر عليه
 صبيح لا يملك
 ولا ضرا ولا ضررا ولا يعصيه
 ولا شعور

184

سید

[illegible]

Handwritten Arabic text in a cursive script, likely a manuscript from the Topkapı Library. The page features dense, flowing script with some larger, more prominent words or phrases. A vertical line runs down the right side of the page, and a horizontal line is visible near the top. The text is written in dark ink on aged, slightly yellowed paper.

الله

وَمَا كَانَ كَاشِفًا
لِلضَّرَرِ

1797

التكاليف والعذاب على تركها لا التجأ إلى الدعاء واجب ^{والدعاء} واجب ^{والدعاء} واجب ^{والدعاء} واجب
 ستة مستحبة كلهم ورؤي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت
 لرب عبد الله في رجلين افتتحا الصلوة في ساعة واحدة وجرى في
 هذا القرآن وكانت تلاوة المؤمن بمائة وديع هذا
 أكثر من تلاوة الكافر ثلاثون ثم انصرفوا في ساعة واحدة
 أيهما أفضل قال كل في فضل وكل حسن قلت قد علمت
 كلا حسن ولا خلاف في فضل لكن أيهما أفضل فقال الدعاء
 أفضل لما سمعت قول الله عز وجل قال ربكم ادعوني
 استجب لكم الآية هي إله العباد هي والله العباد هي والله
 أفضل البيت هي العباد هي والله العباد هي والله العباد
 هي استجب من البيت هي والله استجب من البيت هي والله
 استجب من تلاوة أو تصنف هذا الكتاب الذي يظهر
 من هذا الفضل هو سبب إقطاع العبد إلى الله في
 الدعاء والتماسه فلهذا من يد العبد من تشر
 الثواب فيض عنده الطلب لا فإن كتاب الله

باب الوقت

لا يرد

فانهم

اشرف كلمة واقف على حديث قس في قوله ان المقطوع الذي
 كان الفصل الناموس نظر الى الخريف الكتاب اخافه وكذا
 فاعلم ان الدعاء له اسما مستدي الاجابة ينبغي لاحكامها وهي
 ان تكون راجعة الى وقت الدعاء فمن ذلك يوم الجمعة
 ورد في فضله وانه سيد الازمان ان الله يوحى وقتها
 الحاج اليه فيقضى فيه الاشياء على ساعة شريفة فيها
 الدعاء قطعها ما لم يكن في محرم من قيس او روي في الحث
 على الدعاء بها طيلة ما من الساعة ان الله تعالى في ليلة
 جمع من فروع شمس من اول الليل الى آخره الا بعد من عظم
 لذيته وزيادته قبل طلوع الفجر واجيد له عبد مؤمن يوق
 اليمن ذنوبه قبل طلوع الفجر عليه اربعون مرة فتر عليه
 رقة في التي الزيادة في رقة قبل طلوع الفجر فانه راسع
 عليه رقة الا بعد من سقيم يثاب اليه ان شفي قبل طلوع
 الفجر فاعلم ان العبد مؤمن عبوس مغرور ليس الا ان الله
 من سجد واحسن اليه العبد مظلوم في ان اخذ له طلبه

فانهم

اشد

قبل طلوع الفجر فاقبله فانه مظلوم فافلان اني انادي بعبدا
 حتى يطلع الفجر فقول فينا عجايب الفجر القاسية كيف تليق
 عند هذا الذمار لا شك انها كالحجارة او حصى ورجح العبد
 مؤمن ويحيي ان لا يترجح هذا الخطاب فتنزل من الامكان
 لا ينادى عونا خيلة من الرحمن ومنها ما من الظهور والعرض
 يوم لا ريب فانه روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 استجيب دعوته في حين دعى على الفجر احب وقتها صلوة
 العشاء والفجر وقد روي ذلك عن النبي ع ومنها وقت
 ذوال الشمس وكذا وقت الزوال من الليل ولعل السر
 في الاوصاف عليه مجموع الخلق في واثق التمسك على النور
 هناك الزيادة والرغبة فيه ومنها آخر الليل والتمسك
 الاخرة وقد ورد في الحث عليه كثير خصوصا في الايام المشهورة
 عنهم عن النبي ع ان اذا كان آخر الليل اقبل الله تعالى
 من رجا فاجبه حبه هل من ثاب ان عليه سوا حل من
 مستغفر فاعلم ان تائب فاقبل عليه وروي عن

الرضا عنه انه تعالى ينزل ملكا الى السماء فينادي تلك
 فاذ رويها طال الخبر اقبل يا طالب الشرافة وقال
 نزل الملكين الشيخ احمد بن محمد الحلي بعد الحث على
 التصديق بمفهوم الخبر في حث هذا الفاعل ينبغي
 ان يثبت في تلك الساعة حواججه ومع ذلك المناهي
 في جواب ذلك كما وقف على باب رسولك من ملوك
 الدنيا واستعرض حواججه فقال ان الملك قد اذن لي في
 اعلامك برفع حواججك اليك فقمها الا فانه يغتم ذلك
 الاستغفار وينكر ما اهتمت من الحواجج والاعراض ولا
 يبقى لمخاطبة ولا اهل عنايته الا ان يرفعها على التفصيل
 خصوصا اذا كان ذلك الملك موصوفا بالاعطاء والبر
 ومعرفة بالافعال الجيدة ولا يرض عن منادي الملك مع
 حاجته اليه بل يرفعها ايضا في جواب ويضع المقصد
 من هذا الخطاب كما تراه في نسخ السخط من الملك
 وهو يصون قولك ان الذي يستلكن عن

عبد

لعمرك

عبادي لا اله الا الله وانا اول لا يخفى على اولي البصائر والعلماء
 ان الفرق قائم في تشبيه الشيخ الواقع واما التشبيه يكون
 للملك وضع متاويا اليها الفاعلون عن الكون القيم الفصل
 الجسيم خلق الى الخلق بحجج لا ينقصه العطا فان
 القيام اذا قام به ربي الله تعالى في جنات من الظلام ويث
 شكوا الى الملك العادل فهو اقرب اليمن الوسايط له
 من حقيقة كان هو المطلاع عليها دون سوا رقبته
 فضلا عن الحسنة سترها بالطفه دون من عداه فتوحيه
 لما حاد اليه هو الفصل الموزن بالساعات المحصل الحسن
 الارادات وقد ورد في الحديث القدسي ان الله يقبل
 يقول اذا قام العبد في الليل من الخلق مضجعه من
 في عينه ليرضى به عن رجل صلى ليلة باهي الله عليه
 لا تزور عبدي احسنه فقام من الخلق مضجعه الى
 وصلا لم يفرها عليه شدة الفقد فقام من الخلق مضجعه الى
 القدسي انه اذا بكى العبد في الليل قال الله تعالى ليس الا ترى

١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

عبدك عبدك من خشي فاشهد ما وافي راضي وسكاها
 ابي الحبت فلهم في فيها شجر الحج والملك الاجنه وكل من
 علي الاطبايه واسمات العرب والفرس والفرس والفرس والفرس
 اليه وان يكون رجوعه الى المكان فتماعه في المشعر لا و
 في شانه من الفضل والمغفره لاله الكا ديه السنه لقيه
 نقل فاذا مضت من عرفات لا يرفع قول الرضا ع انه
 قال ما وقف احد سلك الحيا الى الاستجابه فاما المؤمنون
 فيستجاب لهم في اخرهم ولما الكفار فيستجاب لهم في وياهم و
 المساجد ومساكنهم لا يرفع لما ورد فيها من الفضل والاحابه
 الدعاء واما ان يكون رجوعه الى الدعاء ففقه فافقه في
 الاجابه هو ما اشتمل على الدعاء باسم لفظ الله لكونه اسم ذات
 وضع اعظم فيكون من ارفع الاسماء واسم الحبي العتيق
 وللرحمن الرحيم اسمين من قديم اسم الله اليها وافي الاشياء
 الحسن التي شرعها في المحله لا و منها الدعاء والقول
 الرسول ع وعليه عهده وروفي اجابه الدعاء ورواها في
 عنده لك

الحسن

صنام

الحسن

والحسن والحسين اليها وروفي اشهد ما وافي راضي وسكاها
 ليه في الامم المعصومين والامير المؤمنين لان له عند الله
 حياها الحق والهدى بالاجابه الدعاء وقول كرمنا باني اعيان
 ادعيه مخصوصه بقرن مجيد في المحضه بقرن باني الدعاء
 لقضاء الله وهو سبحانه ربي العظيم وعجل واستغفر الله و
 اشاء من فضله عشر ومثل امن بغير ما انا باني بغير ما
 يشاء غيره فهدى الفريضة لطلب الحيا ورفق الحزن والفرح
 علي السلطان ما قاله الصادق ع عند دخوله الى المنصور
 ذكره علي بن عيسى في كشف القوري لفظه ما علم به رسول الله
 علي بن ابي طالب ع في حربه صلواته سبحانه ولا يقدر على اهل
 مملكه سبحانه ولا يخاله اهل الارض بالوان العذاب سبحانه
 الروح الرحيم الله جل في تالي نور او نور او نور
 ان علي كل شيء فانه ومثل ذلك كثير ويطلب من كتب الادعية
 ومنها ما تكرر من لان كذا الدعاء السات في زمانه من
 الجمع وكما روي عن ابي جعفر ع في الثلث الثاني من شهر

الدعاء

من سبغته

رمضان تاخذ الحنف وتنشور وتقول اللهم اني اسئلك
 بكاءك المنزل ويا فيه وفي اسمك الاعظم الاكبر واشهدك
 الحسني واليخاف ويرجي ان تجعلي من عتقك من
 النار وتعوها بابل لك من الحاجه وكما ورد في سورة
 سورة العنق آخر ليلة الجمع وقضاء الحاجه فيها و
 ما تكرر من الدعاء والمكان كالدعاء عند راس الحسين
 ع ومسنه الدعاء عند قبر الهادي عليه السلام وهو
 ياتي عني عند العدد ويا رجاوي والمعتد بالمعنى والسند
 يا واحدا يا احدا يا قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم
 يولد اسئلك بحق من خلقه من خلقك ولم تجعل في
 خلقك مسلم احدا ان تصلي على محمد وآل محمد وان تفعل
 بي كذا وكذا فانه فعل عنه ان من قاله عند بقره استجيب له
 دعاه ومنها يرجع الي الفعل كالدعاء بعد تعقيد الصلوة
 كذا ورد عن علي ع وتما يرجع الي الفعل ايضا كدعاء
 السبايل فقد روي عن زين العابدين ع ان كان يقول اللهم

امسك قليلا حتى يدعوا وقد ورد في اخبار كثيرة وقد يكون
 الداعي على جنه يستجاب له دعاه كالعاني والحاج والمعتمر
 والمريض لعائده والمطلوب والاولاد او لغيره ودعوة
 الامام والمضطهد والداعي لاجنه يظهر الغيب فقد ورد ان
 الله تعالى اجاب الى موسى ع ان ادعني سببا لم تقص الله
 فقال وكيف لي بذلك قال ادعني على ان لا يغرك وكذا دعوة
 الصائم فانه قد وردت استجابته دعائه والتعم في الدعاء و
 التوكل فيه فانه قد وردت فيه الاستجابة ولا يخفى ان دعوة
 المظلوم مستجابة علي الظالم ومستجابة لمن استصله منه
 ثم الدعاء على لسان العون نافع شيئا عند المساءة في المنافع
 ثم من عند المصنوع مع الهزبه كذا ورد ثم الدعاء قد يقع
 في مواقع للاستشفاء كدعاء الولد لوالده ما هو ورواها
 ترق في سطرها وتكشف عن قناعها حتى تبرز شعرا حتى
 السبايل تقول اللهم انت اعطيتني هبة وانت رهيبة
 لي اللهم فاجعل هبتك اليوم صديقه انك قادر

دعاء

الحسن

ادعوا

وكذا وضع اليد على الصلابة

اجابة قسم

39

سمعنا حكايات كثيرة من عدم استجابة دعاء الداعي مع
الحرم تركنا حزننا في الاطال وهنا التلبث في الدعاء
وعدم الاستجابة اياها المثل فيه والمجمل غير محمول
ورفعه وفي بني المجمل في الصلوة اذ هو منهم مائة
ويستقل عليه شعاع وهنا اللاحاح في الدعاء يستتبه
الحاجة لانه لا يسلم من سماع الدعاء من عباده لان ذلك
من لوازم المراجعات الى الله عنه وقد ورد في ذلك
ولما يقين الحاجة فقد ورد في الحديث القدسي
وهنا الاسرار في الدعاء وقد ورد في فضل على الجاهل
الدعاء الانه يستتبي منه في مواضع كالدعاء في القنوت
المهمية وفي صلوة العيد والاستسقاء وشبه ذلك
والمصلحة في الجهر وفيما اظهر الحاجة من العباد الى الله
والعبد انما في المحلات التي يتفرع بها العبد في
المحلات ففضله العرفي ذلك ليعود الداعي في ذلك المقام
من الينا في التفضل في مثلها ومنها الاهتمام في الدعاء المفضل

الاسرار في الدعاء
وقد اوضح الجهر في

فيه اربعون وكل اكثر كان افضل وتلو تغذ ذلك فقد ورد
اربعة كل يكن الدعاء عشر مرات والدعاء الداعي مكررا
اربعة عشر وهنا الاستسقاء في الدعاء المستتبه
والاستسقاء لان ذلك احد الاجابة ولكن للوجه في المقصود
وقد اظهرنا الوجه في حسن هذا في اسرار الصلوة والشبهة
فاعماله هنا كذلك وهنا ان يتقدم الداعي قبل ذكر
حاجته بحمد الله نعم والثناء عليه وعدا له وشكره فانه
عليه ثم يدعو لمقاصده فذلك الحري بالقبول في مقام
سؤال الله تعالى للمقاصد المستتبه على ذلك شاهد وقد
ورد ايضا بعد ذلك مقدم الصلوة على الجهر والاسرار
قطعا مستجاب وقد ورد ان الله تعالى لكم من ان يستجيب
لواحدة ويرد اخرى ومنها الاعتراف بالخطيئة في
القنوت والكسار القلب كانت تعلم ان الله تعالى
قال انا عند الملكة قلوبهم وقد ورد ان رجلا عبد الله
سبعين عامًا فطلب من الله حاجة فلم تقض فالتفت اليه

عليه

فقال كل ذلك منك فادركته عند ذلك القنوت
والتقار العقس فاما عند الاجابة فانه قد ورد ان الله
تعالى الى موسى ان اصعد احد هذه الجبال لاجل ان يقطر
كل من الجبال لذلك عن جبل صغير فانه احقر نفسه عن ذلك
المقام فاجاب الله تعالى اليه ان اصعد ذلك الجبل الصغير
لكونك به لنفسك كما ناولها الاقبال بالافان من لا يقبل
عليه لا يستحق اقبالك عليه وقد ورد عن الصادق ع اذا
اردت ان تعرف منزلتك عند الله فانظر الى منزلة في
قلبك وهذا الكلام شاف كاف لاهل الاعتبار وهنا
الدعاء للاخوان والخاص منهم فقد ورد ان الله تعالى
قال لموسى ادعني لسان غيرك وقد ورد عن رسول الله ص
ان من دعى المؤمنين بالارادة الله على مثل الذي دعا
به من كل مؤمن ومؤمنه يعني اول الله وهؤلاء الى يوم
القيامة ان العبد لم يؤمن الى ان رغب فيقول المؤمن

والؤمنات يارب هذا الذي كان يدعو ان انفسه فانه
فيشفعهم الله ثم فيشفعوا او الاخبار في ذلك كثيرة وهنا
حزننا في الاطال ومنها دفع الدين بالحق والورود في
الحديث القدسي لموسى ع والى سبي بالتي هم بذلك ولا هو
فمن الصادق عليه السلام انه في الاستعانة يستقبل القبلة
سبط كفيه في الدعاء للرزق بسبطها ويقضي بها ثمنها الى
السماء في التفضل ويومئ بيديه ولنا في الامتثال ترغيب في
مجيئ تجاوزها راسه وفي المنع ان ترفعه الى حال جهلك
وتحرق وجهك وتحرق سبابك عن ذلك ويمنع في الحج
وجه راسه وصدورهم في رقبته ومنها معاودة الدعاء على
قد يراد بها بوعدها فان مع الجاهل ينبغي ان يظهر منك اثار
الشكر لله تعالى على لطيفه وقد قدم تعالى في الدعاء
بعد الاجابة في قوله تعالى واذا كفتنا عن صريره كان لم
يدعنا الى صريره واتماع عن هذا ذلك الوجه لعل
الناحين مذخورا للداعي الى يوم القيمة وذلك افضل

ها

والصالحات

وانفع لبقاء نفعه والناحية لخطية موقعه فمع ذلك
ينبغي للمداومة لعل الله تعالى يكثر بالدعاء بحصول اجبه
منه المعقولة لها والاجابة بها لعل للتأخير المستعجل
صوت الداعي فذلك مما يوجب القسط على تكرير الدعاء لكون
مولا يحب الصالح استقام صوته فاذا ذكر كان من انصاف
لا اذاعة مولا ومع ذلك كان صوتهم وقايس الملاء الا على
وهذا من ام الدواعي على عدم الاملاء من الدعاء على كل حال
ان يجتم دعاها بالصلاة على النبي وآله كالمبدأ بها العزم
وعند جميعها لعل ما بقي من الدعاء يستجاب ببركتها ويؤتيها
وفي ذلك قد وردت اخبار ثم يعقب دعاها ما ورد عن
الصادق ع انه يقول لعبد الصالح ما شاء الله لا قوة الا
بالله لما فيه من الاجابة وينبغي ان يحافظ عبد الدعاء
على الاحتساب من الذنوب فان بعضها يرد الدعاء على ربه
عليهم السلام في ادعيتهم واعوذ بك من الذنوب التي يراد بها
الى غير ذلك ومنها ان ينبغي ان يشار الاسرار بالدعاء لكون

ال

اسلم من شوايب الافات المهلكة كالربا والعجب شبهها وما فيه
من شوايب القلب بالقطاعات الى الله تعالى بالحق والبر
بنته بحيث لا يرد ذلك احد من المخلوقين حتى الكرام
الكاتبين به في الدنيا ينبغي ان يثبته لان شاهدته
العالمين والمطلع على خفايا اسرار المؤمنين ثم اعلم ان
اجابة الدعاء ما وقع بعد تلاوة الكتاب المجيد وفي ذلك ما
متعدد ولا يمكن حصرها فمن ذلك ما ورد من الاجابة بعد
قراءة الحج عشرين مرة في صبح يوم الجمعة وما ورد عن ولانا
امير المؤمنين ع انه من قرأ مائة مرة من كتاب الله ثم قال
يا الله سبعاً فلو دعي على صخرة لفلقتها وما ورد في قراءة
قل هو الله احد بعد كل صلاة فيجمع لغيرها خيرا كثيرا
ولا يخفى ولا ينبغي لله له ولوالديه الى غير ذلك واعلم ان
هذا القرآن الشريف هو فيه المنافع الجليلة التي لا تحصى
في غيره والكتب التي لا تزداد الله نوراً وتباعدت
منافعه والاستكفاء والاستشفاء وقد ورد ان من قرأ

وردت

فصل

هو الله احد عند الدعاء على السلطان وعقد عند ذلك
اصابعه اليسرى كفي شجرة ومن قرأها عن عبيد وشماله
ومن يربو وخلقه احتجب بها عن شر جميع الناس وقد ورد
انه من استكملها بكية من كتاب الله عن يمين كفي يمين
المشرق والمغرب وان من غاف عن لقن فقر اجنب ياوي
الى فراشه قل ادعوا الله وادعوا الرحمن الى آخر السورة
كفر شر اللص ولذا من قرأها بين حين ياوي الى فراشه
لم يزل في حفظ من كل شيطان مريد وجبار عند الي
ان يصحح الى غير ذلك ولما في الاستشفاء قد ورد عن
رسول الله ص انه شفي اليرجى وحوا في صدره فقال
في القرآن فاستشفوا لما في الصدور وورد ان الشفايا
من كتاب الله او شرط حمام او لقعة من غسل وان قراءة
آية الكرسي عند المنام توحي من الفناء وان رجلا
شكى الى امير المؤمنين ان في بطنه ماء اصف فقال
الكتب على بطنك آية الكرسي واكتبها واشرب ماءها

الي

فصل فبني الى غير ذلك والخباء في ذلك كثيرة حيث
بلغنا الى هذا المقام فاني احب ان اذكر دعاء جليلا ذكره
الكثر مشايخنا في اولهم مصنفاهم مع شرح باينة من
الفضل فخرنا على ستمهم بان ختمنا هذا الفصل بذكره
وذلك انه نزل جبرئيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه
والآله مستبشرا به فقال له عن فضل قول الحمد لله
انقطع العالم لو اجتمع ملائكة سبع سموات وسبع ارضين
على ان يصفوا ثواب ذلك الى يوم القيمة وما وصفوا على
ما به جزء جزوا واحدا وهو اكثر من كثرة العرش ثم ذكر
جملة من شرع عند كل كلمة وصورة الدعاء يا من الظهور
الحجيل وستر القبح يا من لم يواحد بالحيرة ولم يهتك
الستر يا عظيم المغفرة يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة
يا باسط اليد بالرحمة يا صاحب كل نجوى يا ماضني
كل شكوى يا كريم الصفة يا عظيم المن يا مفضل العزلة
وحيطة الخطر كثير النعم يا ماضي يا با النعم قبل استحقاقها

مع مقابلة

يا ربنا يا ربنا يا سيدنا يا املاه يا غايتنا يا غايتنا يا غايتنا
يا الله يا الله يا الله ان فضل علي محمد وآل محمد وان لا تشق
خلق في النار فهذا الدعاء جليل الخطر كثير النفع ينبغي
للاخوان المولاه عليه نفع الله وآلهم به ويحمله
ويجاقب الي الله في ويوجب اجابة الدعاء
ثم ياد الدعاء ويحجب الادكار والحجج والبرهان
تتمتع وقال استغفرني واذكر ربك في وقتك وتضرع
وخفية عن ابي عبد الله ع ان الله تعالى يقول من استغفر
بذكر وعن مسئلي اعطيت افضل ما اعطي من اميالي في ذلك
ع من اساء ذكر الله تعالى فحق الله حاجته من غير ان يخال
فعمهم ع ان الله تعالى يقول من ذكرني في ملا من الناس
ذكرني في ملا من الملائكة عمن اوعى الله عمن رسول الله
صلى الله عليه وآله من يوم اجتمعوا في مجلس فلم يذكر الله
فصلى على ابيهم الا كان ذلك المجلس حسرة ووبالا عليهم
قال البخاري في ذلك كثيرة تركها في المحل في الحديث الرابع

الصلوة الاولى

الفصل في ذكر اعداد الصلوات المستحبة وما يجب
من مقدماتها فمن ذلك الوضوء المستحب وهو مستحب
الصلوة الطواف وقراءة القرآن وحمله ومسه وان كان من
الذكر لم لا يما ذلك خطرا الى صلواته وفضلها للذكر
والسعي والتمسح بالتراب والسجدة على المصلى وتوسيع
وزيادة الصور والجماع الشامل والفاضل الميت اذا قصد
الجماع والذكر الفاضل والمجيد والمدينين جميعهم وبعد
التبديل شيعة وكذا في الفرج ومع الله عز وجل المسكن
الحق الذي لا يخطئ فيها الطهارة ويعد الاستحباب اذا كان الوضوء
قبلا والتمسح المستحب قبل الاستبراء والوضوء من
حيروا قبيح سبها وقبيح الخلع والتمسح بالتراب
للدهن على انسد زياذه على اربع ايات من التمسح بالتراب
وسجدة الكون على طهارة وكذا في الوضوء قبل دخول
الوقت وقيل في التمسح ومن ذلك الصلوات المستحبة على
الجمعة فيه في بالوجوب وعلى الاظهر له حرام او قبيح

اعداد

غسل

الصلوة الثانية

ولا ولا للذين رضوان ونصفه في الدنيا والآخرة ولا في
ليلته ومنه ليلته لظهوره في القدي والليلتي نصف حجب
وتسعين ويوم المبعوث والعدي ويوم البياض وحج
الارض ويوم التروية وعرفة وزيارة الائمة عليهم السلام
والطواف والركن صلوة الكوفة والاستسقاء في
عكا ولتعد ويوم المصلي بعد ذلك ولا يستغفر ولا يجمع
والنوم والحرمة والجمعة والادخال في الحرم
ومحاذية في الملأ عليه ولقد خول الكعبة في كل ارضه وفضل
الاستسقاء وهو انزل الرخص عنه وقيل يوجب ولا يترك
في الحرم مع بقية الطهارة وفي احاديث قبل وصول
الغاية كما صدره في الحرم والحج والتمسح
فانه يقدم قبل تقبيله ومن ذلك التيمم فانه يجب كما يجب
لمسبلة واما الصلوة المستحبة على ضربين وضرب
وعبر موقت ما الوقت فيه في اول اليوم وهي ركعتان
للصبح وتؤتي قبل ما وقتها على ما ذكره في الرضوي في اول

117

وذكر الشيخ في صحيحه استحباب الطهارة
وليس في الفرس

الحج الثاني الى انبساط الضوء مستحبا رواه الشيخ في
بلا مسافة نافذة الصبح يكون مع وقت قربتها كما في التوسيع
وهو مستحب لان وقتها بعد فاعل الليل ومقتضى الاستسقاء
ومما اخرج كان افضل مستحبا روايات تدل على ان
مع فاعل الليل وتزاد ما رواه السيد على الاضحية للجمع وعلى ان
تلا في ما رواه على بن رافع في الليل رخصه وتوسيعه
وقد تواتر ذلك كالتخصيص بتقديم نافذة الليل في الضيق
للشبان والساويين والله اعلم وتعالى للقدس ومكان العرفة
كل منهما او فضيلة قوسها وهو قبل بلوغ الظل المتخلف
فدبر في الظهر فخرج في العصر فقبل ان يصير ظل كذا
ظل في الظهر وتبلي في العصر ولو بان قبل وقتها اربع
بعد المغرب وقبلا في زوال الظهيرة المرفوعة وركعتان مما
حكي عن بعد صلوة العشاء وادركت زوال الظهيرة
الى ربيع الليل فلا يفتل شأخرا ان هذه التوافل عند
مع فاعلها من اول الوقت في اخره الا ان ماد كره من التمسح

وذكر الشيخ في صحيحه استحباب الطهارة
وليس في الفرس

الصلوة الثالثة

العصر في صدم
سقط منها في الضرب

عزیز

والله اعلم

١٤

وكتب في سنة الألفين وثلثمائة عطاء

کار

الكفار عتبروا من الموت واللعنة يومئذ ^{عليه} وكذا التوحيد
 والمجد وفي رواية انه سجد على ذلك الحق انا الشاهد
 عن ابي عبد الله ع ^{عليه} وايه الكرسي عن افاذ اقع منها
 استغفره مرة ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والحمد لله ولا اله الا الله والحمد لله ولا اله الا الله
 على محمدا محمد ما يرضى الله به عن النبي انه قد مضى
 صل بهذه الصلوة وكان هذه الصلوة وقع عن شراهل
 الموات في سوال الهمز وكما قيل صلوة اربع ركعات
 رواها الخازن في الحديث عن ابي عبد الله ع ^{عليه} كان يركع
 الله من صلواته اذ ركع فقل نعم الحمد لله وصورته ان
 يصليها قبل الظهر فقرأ في كل ركعة الحمد ورواه الكشي
 حقه عن ابي عبد الله ع ^{عليه} فاذا اقع منها استغفر
 الله مائة مرة ويقرأ الحمد ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 حتى يرضى ويقول لا اله الا الله ثم يركع ركعة لا يركع
 له حتى يرضى ويقول صل الله على النبي الذي صلى الله

برخ راسه مهرها
عشر مرتبه

برخ راسه مهرها
عشر مرتبه

اباحه

مره ثم تركه فقراها خمس عشرة مره ثم سجد بقراها خمس
مره ثم رفع راسه فقراها خمس عشرة مره ثم سجد ثانيا فقراها
خمس عشرة مره ثم رفع راسه فقراها خمس عشرة مره ثم سجد ثانيا
للمشهد فقراها خمس عشرة مره ثم سجد ثانيا فقراها خمس
السليم خمس عشرة مره ثم سجد ساجدا فقراها خمس عشرة
مره ثم وضع خذ لا بين على الارض فقراها خمس عشرة مره
ثم وضع خذ لا بين على الارض فقراها خمس عشرة مره
ثم سجد ساجدا فقراها خمس عشرة مره ثم سجد ساجدا
ابا اخدا باحد يمينه لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفور
احدا لم يولد ولم يولد له سمع عن الصادق ع قال اذا رجع
منكم اذا سلم دعا الطيب واذا كان احياه الى سلطان
ربك اقبل فيلوان اخذكم اذا ازلت به ناله نقر الى الله
فقطه يصدق بصدقته قلت واكثر ثم جعل السجده فجلس
لكنه لم يزل ينادي عليه وصل على النبي واهل بيته ثم كان
الدم ان عابني من ربي او ربي مني سوي او كسبي ما

خلق

اخا في كل واحد الا ان الله قد ذكر في الميزان
الراجح فما جعل الله في الشكر ومن ساجدا رواه
موسى بن النعمان عن صفوان بن يحيى عن ساجد عن ابي عبد الله
ع انه قال اذا كان لك حاجه صلي في الله ثم قل اللهم
الامام المكي واذ كان يوم الجمع فليجلس وليس
قربا حديدا ويصعد سطح داره ويصل ركعتين
وترفع يده الى السماء ثم يقول اللهم اني ارجو ان
الحق في حقك فيكسب في الله عاهد وقد روي
في حارج عن الصادق ع صلاه ركعتي لا كركعتي فضاء
للحاجه وصوتها ان يركع في الامه الحمد والمجد والبر
في ركوعه وسجده فربما يلد لله شكر وفي الركعتين
ان يقول الحمد لله الذي سجدنا في اعطاني سائر
وقد روي عن ابي عبد الله ع ان من سجد في ركعتين
بركعات في صلاه اربعا راتين عند سائر النعم
ركعات عند الدعاء استجاب الله له وعن قيامه كذلك

ان يصل عند ارتفاع الشكر ركعتين في كل ركعه الحمد
وايه الكرسي والوحيد والمعوذتين ثم رفع يده
استغفر الله عشر مرات واسما الله المثلثا فاجاب
بصلي ركعتين ثم في كل ركعه الحمد وايه الكرسي والوحيد
وسم الله الى قوله مرجع المسافر في يوم غسرت
ركعه بعد انصاف النهار يقول في كل ركعه فاتحه الكتاب
مره وايه الكرسي مره وايه الكرسي مره وقل هو الله احد
تلاه مره ثم اسما الاربعه في ليله يصلي ركعتين في كل ركعه
فاتحه الكتاب وايه الكرسي وقل هو الله احد انما انما
في ليله العشر مره وفي يوم يصلي اثني عشر ركعه فقرأ في كل
ركعه الحمد وقل هو الله احد ثلاثا والاعوذتين
واما ليله الخس فيصلي بواحد اربع ركعتين فقرأ
في كل ركعه فاتحه الكتاب مره وايه الكرسي خمس مرات
وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد والمعوذتين في كل ركعه
من احسن مرات فاذا فرغ من الصلاه استغفر الله من

وعند الزوال ركعتين ويحيز اخيرها عن العصر والحمد
من الصلوة في ليله السبت ويوم ويحيز ان يصل ليله
السبت اربع ركعات يقول في كل ركعه الحمد وايه الكرسي
مرات والوحيد واحدة فاذا فرغ من الصلاه فقرأ في كل ركعه
ثلاث مرات في يوم ان يصلي اربع ركعات فقرأ في كل ركعه
الحمد من الرسول في السوره وامسا في اثني عشر ركعه في
ليله اربع ركعات يقول في كل ركعه الحمد وسبحوا الله وحده
فاذا فرغ من الصلاه وانه ما به مره على خير ابله
فقد روي عن النبي ع انه من صلاها عطاء الله والغبه
سبعون الف قرقر كل فصر سبعون الف بيت وكل بيت
سبعون الف حبه اتمام الخبر وهذه الصلوة تقبل في يوم
الاستغفار يوم ليله الخس ويوم وكذا في اليوم ويحيز ان
يصل ليله الاثني عشر ركعتين يقول في كل ركعه الحمد خمس
مره والوحيد مثلها وكذا الثلث فاذا فرغ من الصلاه فقرأ في كل ركعه
خمس عشرة واستغفر الله كذلك في يوم الاثنين ويحيز

في كل ركعه الحمد
وايه الكرسي
مره وايه الكرسي
مره وقل هو الله
احد ثلاثا
والاعوذتين
في كل ركعه
من احسن
مرات فاذا
فرغ من
الصلوة
استغفر
الله من

ان

عشره موه ويجعل قوايه في الدية فقد ادى حق الدية
وفي يومه يحسن بصله ركعتين في الظهر فيقرأ في
كل ركعة فاتحة الكتاب واية الكرسي ما يروى في الركعة
الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله احد ما يروى فاذا
فرغ من صلواته استغفر الله ما يروى واصل على النبي وآله
عليهم السلام ما يروى في الركعة الثانية من الدعاء في
المصباح اصدده امام الاسود وبقائه الذي في
ذكرناها في كتابنا حليته في رغب في الاطلاع على ذلك
فليقطع ما اصابه من الغيب في رايه في العلم انفسه
منها ما ورد في شهر رمضان صلاة الف ركعة في
في رايه واختلف في ترتيبها فتجاءلوا جميعا في
الديانة كرو في العتري الاول كل صلاة عشر ركعة
الا انه استثنى ليلة قمع عزه فيجعل منها ما يركع فقط
وجعل في العتري الاخر كل ليلة ثلثة ركعات ان كان العتري
ليلتي احد عشر ركعة في كل ليلة وعشري في كل

منها ما يركع لا غير وفي الف ليلة الباقية في اربع جمع
في كل جمعة عشر ركعات اربع منها صلواته امير المؤمنين وركعتان
صلواته فاطمة واربع ركعات صلواته جعفر واعين علي عليه
السلام اربع ركعات في ركعة بصلواته امير المؤمنين في اخر ليلة
سبعت منه عتري في ركعة بصلواته فاطمة واعين علي عليه
السلام في ركعة في ركعتين دعا في ركعة بصلواته علي عليه
السلام واما غيره كالمسلم والشافعية وبعضها يفتي بصدقة
منها اربعة ركعات على الباقي الا في ركعة عتري في مصابح في الليلة
التي في قمع عزه ولا يكون ليلتي احد عشر ركعة في كل ليلة
تلا في ركعة وصادق ذلك في كل شهر في كل ليلة في كل ركعة منها
بازن العتري في كل ليلة في ركعة وقل مثل ذلك في كل ليلة
واما في ليلة النصف فكل صلاة صلاة ركعتين في الاول
الحمد لله في ركعة في ركعة احد في الثانية الحمد لله وقل في
الله احد في ركعة واذا فرغ دعا بالماثور واما في ليلة
من ذى الحجة فيجوز في كل ليلة بصلواته فاطمة لا في الركعة في

الكلام في ديوان

من

في ديوانه على ركعة في كل ليلة في كل ركعة
في اليوم الذي في ركعتين وقل السكس واما
في اليوم الثامن عشر منه في يوم العتري وعيد
المومنين ومن نصب بر رسول الله امير المؤمنين عليه
السلام واما على ركعة في ركعة واما على ركعة في ركعة
ذلك من ركعة في ركعة مستغفرا وقل في ركعة في ركعة
التي في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
الصاعية في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
التي في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
من ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
الدعاء في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
عشر ركعات فاذا فرغ عتري في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
عليها السلام وقل في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
ومن رايه انما سمعنا من ابينا في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
انما يركع في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
لغاس والعشر منه وقل في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة

يوم العتري

اليوم

الركعة الذي يصدق في امير المؤمنين في ركعة في ركعة في ركعة
في الركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
الا انه يركع في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
التي في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
ليلة العتري في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
فاذا سلمت في كل ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
سبعا في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
سبعا في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
هذا الدعاء لله الذي لم يخلقنا ولم يخلقنا ولم يخلقنا لم يخلقنا
في الملك ولم يخلقنا في الملك ولم يخلقنا في الملك ولم يخلقنا في الملك
اسأل الله عبادا في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
من ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة
الركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة في ركعة

وَرَوَى فِي كِتَابِ الْعَصَاحِ عَنِ ابْنِ الْحَسَنِ بْنِ مَرْزُوقٍ الْقُرْبَشِيِّ عَنْ أَبِي هِلَالٍ خَلِّيفَةِ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ

الْحَنَفِيَّ ذَكَرَهَا فِي صِدْقِهِ لَيْلَتُهُ سَبْعًا سَبْعِينَ ٥٠

مجلس

مختار العالی

والله اعلم بالصواب

2

180

حدیث صحیح

184.

قوله في بيوتهم بعد ذلك

علي بن حنظل وانزل علي بن بكرك قال قال فضيل بن عدي
فقال رجل لابن عباس ما استيقظت على ما اظنك قال النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وآله امان ان واما اليوم العتمة لم يرد بها مستعدا فتح
فما استيقظت ابدا ابدا فدخل من بابها فاشاء ان يقول الرجل لابن عباس
ما استيقظت عليك حالك السبب في ذلك ان ابن عباس امته
عليه وآله وكان هذا الرجل هذلياً فكان الرجل حاله هكذا وينبغي ان
ينظر الى قوله الرسول لله في سكاك من سكاك من ضعفه والظلم
ان لم يبق شجر ولا شجر الا كبر حمله ان هذه احوال يكون لها
رحمة ورفقة عند مثل هذه الامور على صدق تلك الامور في الرقة
فمنها الحوائج الحاسية التلطفه اولى بالرقة والرحمة السانية
قوله ما كان الله ولا محمد ولا الله والكبر فخر الباقيات الصالحات
مقدرة على الصدوق بسند منهم عليهم السلام اني يا بني يوم القيامة
وهي بعد مات وتوخرت ومعقبات من الباقيات الصالحات
ويطهره عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال لا يحجب احدكم احد
قال من قدس فقال لا ولكن عن النار قالوا وما قال سبحانه الله

ولا اله الا الله والله اكبر وعنه عن رسول الله ان من قالها تحت
اربع شجرات في الجنة فقال رجل ان شجرة في الجنة لكثير فقال رسول الله
نعم ولكن اياكم وان ترسلوا عليها ناراً فخرقوها لموتها تعالى ولا
تطلبوا ايمانكم وعنه بطريق عن رسول الله انه قال يوم لا يصيب احدكم
او جمعهم ما عندكم من الثياب ولا ياتيكم من ربي يبلغ السماء قالوا
لا يا رسول الله قال لا اذكم علي بن ابي اسلم في الارض وضوء في السماء
قالوا يا رسول الله قال يقول احدكم اذ اخرج من صلاته العتمة يحسب
الله ويحمد الله ولا اله الا الله والله اكبر يلقى من فاضل من في
الارض وفرع من في السماء ومن يدعى المهدم والحرق والفرق والفرق
في النيران واكل التسع ومنه التسعة واللبنة التي تزل على العبد
من السماء في ذلك اليوم ومن الباقيات الصالحات في الجنة على
ابن ابراهيم قدس الله سره عن خير ليلة الميعاد انما امر النبي صلى الله عليه وسلم
الجنة راي ملائكة يبنون قصوراً لهم من ذهب ولبنة مرسومة
والما يكون ويبنون فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاءتموها
النفقة ومنك اذ اقطعوها فقال وما هي قالوا قول النبي صلى الله عليه وسلم

حبيب حري

حبيب حري

الذي سبحانه الله ويحمد الله ولا اله الا الله والله اكبر وقد فطنا
علي بن روايات في عقلها تركها الاختصار الذي في قول العبد
في الكافي في حقه الاسناد عن ابي عبد الله عليه السلام من رواه اشهر
مرات قبل لم يلبك ما حاجتك الرابعة عشر قوله يارب في الكافي عن
ابي عبد الله عليه السلام من رواه اشهر عشر مرات قبل لم يلبك ما
حاجتك الخامسة عشر قوله ساء الله لا يلو ولا في الا باه في الكافي
عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قالها بعد الدعاء قال الله تعالى
استجب له عدي واستجب له امرى اقضوا حاجته السابعة عشر قوله
شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام
الله من قالها سبعين مرة صرف عنه سبعين نوعاً من الملائكة اسير
ذلك الحقة السابعة عشر قوله اللهم اغفر لي خطيئتي الظاهرة والباطنة
عشر سنوك قد روي الصدوق في الباقر عليه السلام انه سئل عن
الذين يلقون الله في الدنيا كان عليه فامرهم بقولها وقال لو كان عليك
مثل جبل صهيء فاقضاه الله عنك وهذا محجب في هذا المعنى قد
قد وثقنا في كتابنا العربي حديث النبي صلى الله عليه وسلم بالفضل في

حبيب حري

في عصره الشيخ بهاء الدين محمد المعالي فقد ذكر بعد املاء هذا الخبر
انه كان عليه دين مقدار الف وخمسة مائة فقال الدين وكان
لا يجد لها وجهاً فبما شاء اهلاً فذكر هذا الدعاء فاقضاه الله تعالى
عنه من حيث لم يحتسب وانا اقول اني علمت من رجال كان في
عالم الدين فذكرها ابراهيم بن عيسى واشتد به السامع ثم
قال لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا
محمد وآله الطاهرين فمضى بن حسن العسكري عليه السلام
ابننا نطرح الشياطين وذكر عليه فضل لا يسع القام السامع ثم
قوله بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وصلى الله على محمد وآله الطاهرين فمضى بن حسن العسكري عليه السلام
انها حلت ما يشاء لو شئت اذ تجوز هذه افواج الملائكة التي لا تحصى
مددوم الا الله تعالى ويحضره طهرت يسئل اخوه علي بن كوشل
علي عليه السلام ومحمد بن الحسن قوله استغفر الله مني
روي الصدوق في مسنده عن الصادق عليه السلام ان من
قالها حين يادى الى ضلالت ما يدرى في ضلالت ذنوبه كما يقط

الظاهر

في البحر الحادي والعشرون قوله استغفر الله الذي لا اله الا
 الا هو الرحمن الرحيم حي القيوم اوتوب اليه فقد روي الشيخ ابو جعفر
 الطوسي في المصباح انه من قاطع سبعين مرة في كل يوم من حجاب
 كتب بالاقبال المبين واما استغفر الله الذي لا اله الا هو القيوم
 ذوالجلال والاکرام اوتوب اليه في الكافي من قاطع مائة مائة
 جعفر الله في نوته السابعة والعشرون قوله يا هو يا من هو الا
 فقد روي عن الحسن السالكين احمد بن محمد بن نور الله بن محمد بن عديته ان ابا
 عليه السلام المهدى اباها اخبر عليه السلام في المسألة فقضا
 عباد رسول الله صلى الله عليه فقال قد علمت الامر الاظم وانا
 اضيق ان هذا الخبر قد لا يحسن بعض الاسرار من جهة اسال الله
 لعباده السالفة والعشرون قوله لا اله الا الله رب العالمين العظيم
 اتوا هذه الكلمة قد استمكت علي معنى التقى عبد العزة وطناً
 وسر وقد نزل الله علي بالاطلاع عيسى من سرها وفي جلال
 ان توصف الرابع والعشرون قوله يا هو يا من هو الا قد روي
 روي الصدوق عن الصادق عليه السلام قال لا تذكروني فاكثراً

وكذا مثل
 وكذا مثل

وقد روي عن الحسن السالكين احمد بن محمد بن نور الله بن محمد بن عديته ان ابا
 عليه السلام المهدى اباها اخبر عليه السلام في المسألة فقضا

فاكثراً والصالح عليه فان من علي النبي صلوات الله عليه
 الف صلوات في الف صفة من الملائكة والبرقي شي ما خلق الله الا
 صلوات عليه علي ذلك العهد لصلوات الله عليه وصلوات ما يكونه
 فمن الذي لا يعرف في هذا الا جاهل حرمه وقدره الله منه وروى
 انه في الخبر ولا يخفى ان مداومة الذكر صفة محمودة يحصل بها الاتصاف
 بسبعة الملائكة المذكورة وهم علي الذكر وتقدم به وحيي بن ابي
 علي العهد بالثبوت بها وتلك لخلق الكرام كان ذلك من السوايح
 والمواضع تصام الحاسنة والعشرون قوله يا من هو الا قد روي
 فقد روي الحافظ الجاني في من العائنة عن الصادق عليه السلام
 انه من قاطع فني الله له مائة مائة حاجته وروي الصدوق في نسخة عن
 ابي عبد الله عليه السلام قال وجدت في بعض الكتب من علي
 علي محمد وانه كتب له مائة مائة حسنة ومن قال صلوات علي محمد واهله
 بليته كتب الله له الف حسنة السادس والعشرون قوله يا من هو الا
 محمد يا هو هله فقد روي في خبري عن الصادق عليه السلام
 انه من قاطع اربع سبعين كتاباً الف صباح وقد جاز في ذلك

صديقه عاني محمد

في الدنيا قول اللهم اجري محمداً عليك وعلى آله فان الذي
 سبحانه وتعالى هو افضل مما يكون محمداً هو اهل قضاء
 الاجرة في المعاملات والموقوف السابع والعشرون قوله يا من هو الا
 والحمد الاوصياء الراشدين المهضمين بافضل صلواتك وبارك
 عليهم بافضل بركاتك والسلام عليهم وعليهم ولهم ولعالمهم
 ورحمة الله وبركاته روي الصدوق في نسخة عن ابي عبد الله عليه السلام
 انه في قاطع يوم الجمعة كتب الله له مائة الف حسنة ومحي عند مائة
 الف حسنة وقضى الله بها ما يقدر حاجته السامن والعشرون قوله
 سبحان الله وبحمده كتاب الله تعالى وكما يحب الله ارسج وكما
 هو اهله وكما ينبغي لكم وجه عز وجله واحمد الله كما احمد الله
 شي وكما يحب الله ارسج وكما هو اهله وكما ينبغي لكم وجه عز وجله
 جلالة ولا اله الا الله جل الله فيكم كما يحب الله ان يهلك
 هو اهله وكما ينبغي لكم وجه عز وجله الله ابرك كما ابرك الله
 وكما يحب الله ان يهلككم وكما هو اهله وكما ينبغي لكم وجه عز وجله
 الفسان وفي كل ان الف لفة سبحان الله تعالى الملك من

هذا الصلوة في الدعاء
 وقد روي عن الحسن السالكين احمد بن محمد بن نور الله بن محمد بن عديته ان ابا
 عليه السلام المهدى اباها اخبر عليه السلام في المسألة فقضا

قد روي عن الحسن السالكين احمد بن محمد بن نور الله بن محمد بن عديته ان ابا
 عليه السلام المهدى اباها اخبر عليه السلام في المسألة فقضا

من خلقك من سبحك في قلوبنا وفي الله اليه ان اهلها الا من كان
 له علي يحيى افضل من سبحك فاطم رآه قد صلى في هذا
 عقب صلواته فقال الله تعالى هذا افضل من سبحك التاسع والعشرون
 قوله استغفر الله يا من هو الا قد روي في نسخة عن ابي عبد الله عليه السلام
 العظيم هذه الكلمات العشرة كون الاولى تسعة على الرجوع
 اليه والاستناد بعونه وثانياً على الانقطاع والتسليم له وثالثاً
 قد روي عن ابي الحسن في نسخة عن ابي عبد الله عليه السلام في نسخة
 من السابعة ينبغي ان لا يترك ذلك المليون قراءة سورة التوحيد
 وتكرارها في ليلة الحطيم عظيم الاجر قد روي في نسخة عن ابي عبد الله عليه السلام
 ما فقه الفقهاء والتقدم بيني الفاضل وبين السطان وقد روي
 ان قراءة ثمان مائة تسعة وتسعون الف مرة من صلوات علي محمد واهله
 يدونها نودي يا عبد الله لت من الصلوات قد روي ان من قراها
 حين يا خلد في مائة مرة غفر الله له ذنوبه حتى ينسى ذنوبه
 ذلك الصدوق وروي ايضا ان من سجد مائة مرة في
 عليه رسول الله قال الله واما من الملائكة سبعون الف

1894

[illegible]

189

This image shows a page from a manuscript, likely of Indic or Persian origin, featuring dense handwritten text in a cursive script. The text is arranged in horizontal lines across the page. In the upper right corner, there is a small, faint illustration of a figure, possibly a deity or a person of significance, seated and holding an object. The manuscript is bound in a dark cover, and the page number '107' is visible in the top right corner.

1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525

وسما له حتى ينتهي الى المدينة فظاهرها يا قوتة حمراء وباطنها
تخرج حمرأ وبها من اصناف ما خلق الله عز وجل في خلقه
فاذا انتهوا اليها قالوا يا ولي الله هل تدري هذه المدينة
بما فيها قالوا لا قال فمن اتم قالوا اخي الملايكة الذي في ذلك
في الدنيا يوم هلك اسعروا رجل بالتهليل هذه ما فيها نوابك
وايضا بافضل من هذا نواب الله عز وجل حين يري ما اعاد
الله لك في دار السلام في جوار معتك لا يقطع ابدا في الحليل
فتقولوا انتم ساعدون عليه ليزاد لكم ومنها قول سجان
الاله الحليل سجان من لا ينبغي التسبح الا له سجان الاخر الاكم
سجان من ليس الا وهو له اهل فقد روي الشيخ ابو جعفر
الطوسي في الصباح عن رسول الله لا تعد نواب صوم شهر
مايه منق ومنها قوله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين
حسبنا الله ونعم الوكيل يارب الله احسن العالين ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم يدعي بهذه الاربعة من عقب
صلوة الصبح ويحج على العكة كائنا ما كانت خصوصاً الفطنة

يبري باذن الله تعالى وقد سمع هذا فانتقم به ومنها
قول اللهم انت ربي لا اله الا انت اللهم اني اعوذ بك من
سري نفسي ومن تركك آتية انت اخذت بها مني اني اعوذ
بصراط مستقيم روي ابو الدرداء رضي الله عنه انه قال انك
يوم احترق دارك فقال لم تحترق فجاء بخراخروا العتق
دارك وقال لم تحترق فجاء ثالث فاجابته انك لم تحترق
عن احراق جميع ما حولها سواها فبقيت لم اعط ذلك قال كعب
السبيعي السلام يقول من قال هذه الكلمات صحت له الجنة
ومن ظلم في الميتة لم يصيب فيه سوء قال مصنف هذا
الكتاب اعلم ان هذا الاذكار السنية لها من اليد جليلة في ال
ولحمد واستجاب الحاجات العايدة الى ذات النفس ثم اعلم
ان الاذكار لها مرتبة ثلث العبادات يفرق في ان لا يفعل غيرها وخذ
بته مولانا الصادق عليه السلام عليها فقال ان الله عز وجل قد
جعل كل عبادة حقة ينتهي بالبلوغ اليها ثم لم يطلب غيرها
على حد ما واما الذكر فلم يجعل الله له حقة ينتهي به فذلك ما نزع

اذكر والله كبير ورحيم بكن واصيدك فيبلغني حمد هذا
 الاستثناء اذ رفع بضوء نوره الاستثناء لم اعلم ان من وظائف
 الازكار الذكر باسمائه تعالى ومن اجل الحسنى اذ هي مشهورة
 بحسنه وقد ذكرناها في الجملد الاول وكذلك الامر بين اسم
 الملائكة في دعاء درس عليه السلام في الحجج مشهورة بصفاته
 لها خاص جليله ومنافع جملة فاستعلم ان الذكر ورد في
 فضل من الكتاب والسنة عند متكررة ونحن نذكر بعضها
 ليحكيم قوله تعالى واذا ذكر ربك في حرك تنفعا في غفيرة
 وعن ابى عبد الله ع ان الله تعالى يقول من استغفر
 من استغفر اعطيت افضل العظمى من سألني عنهم ولم اعلم
 انه من اصابه ذكر الله تعالى بقوا له حاجته من غير ان يسأله عن
 عم ان الله تعالى يقول من ذكرني في سلا من الناس ذكرته
 في سلا من الملائكة وعن ابى عبد الله ع من روى الله
 من قدم اجتمعوا في مجلس فلم يذكر الله تعالى وصلى
 بينهم الا كان ذلك المجلس واول الامر والآخر في ذلك كثير

الى محلها في الجيلة الرابع الفصل الثاني والثلاثون
 القرآن وقضاياها اعلم ان القرآن رفع الله حكمه عن النور الذي
 اتله الله فرق به بين الحق والباطل ووضح به الهدى وفند
 ويرد تيجيده ويقطعه وكيف لا يكون كذلك وهو كلام الله
 وعقالي فانظر الى حرفة ثم الى عظم نفعه فينبغي ان لا يتركها
 والذين يحكموا امثال الحكماء به لتذكر به النور والنجاة والهدى
 والنجاة والخير والصالح وبكتيك ما ورد في الحق عليه
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله انه ثقل الاكبر والنجاة
 معدود من السماء الى الارض وما ذكرنا في حقه من الامور
 بحسن من تحت علي ما نمتد ولا وفد والتمسك به وقد ورد
 فيه اخبار جلية لا بد ان تذكر شيئا منها ليكون التمسك اعلى
 ما ادعيتاه وان كانت الدعوى فيه على كل الظهور والوجود
 النور فمن ذلك ما رواه الصدوق انه من قرأ القرآن وسأله
 اختلط القرآن بلحمه ودمه وجعل من العرق انكسار البردة وكان
 القرآن حيا فمريم العبد يقول بآية ان كل عامل الصالح

1157

عن بيل التلعكبري السعد الاخر وبنه وصورة غزاة ابات
 الوخط وبقى نيل حيا خصوصا بقبيلة او طائفة من الذين اهل
 الكتاب او المشركين ان يذبح نفسه كاحد من قومه تعالى فيظلم
 من الذين هادوا وخرمنا عليهم طيبات احلت لهم فقالوا اني
 نذره هل سمعتم من الظلم امر ولا ومقوله نذره من الظلم
 هو ظلم نفسه دون الناس لكونه معصيا لها بسخط الله تعالى وهذا
 انما يلي مدخل على عمل النبي نفسه هناك وليعلم ان ذلك يخرجها
 هذه الا انه كقول تعالى في سورة من اهل الكتاب انه الاية
 وهلم جرا في باقي الاحكام والزواجر والقصاص وغير ذلك فلا
 يخرج نفسه من مقام الخطاب وان يادب بذلك الادب وينبغي
 متى اثم نفسه القاري بهذا العرف ان ياتر قلبه عند تلاوة
 الكتاب العزيز لم يجرى في مجاري الوعد فيلبي ما الرقة من الوعد
 الى تلك الغام ويستلبي من الله تعالى بما اهل تلك الرتبة
 ومتى جرى في مجري الوعد خاف الله هناك واستعاد بانه
 ان يكون من رتبة علم الوعد وهذا الغام وصفه الله تعالى في
 ام

امير المؤمنين من المؤمنين فقال لهم ما حاصله انهم يني نوايته
 فيها ترعب طاروا سقوا اليها وني نوايته فيها تحجب فكان
 زفير جهم في احوالهم وهكذا احوال الرجال من ارباب الاحوال
 القسوة في المعبد ونحوه الخوف والصوت من الغالب وينبغي
 اذا جعد القاري بلحاة هذا الاحوال ان يرعى نفسه ويحفظها
 في احد المقامين حالة البلاوة وهي اما ان تكون كالخيل في
 رجل فياتي بها ويملكها صاحبها فيصحبها اليه ويجعل في
 معونها عليه ومتى عرف العبد انه كالحمار كالحمار كالحمار
 فليس له طريق الا مع نفسه ومثلها اديبه وكما الصنع في يدي
 ربه واما الغلام الاخر هو ان يجعل نفسه كالحكماء بطلان
 والمصلحة عنه فيكون كالقيام مقام الرسول في رتبة اهلها
 ومتى استقر هذا الغام صديقه ان يباح في معاملته الباطنة
 والظاهرة عند الحكم بذلك الكلام وان يتبرى من حوله ووقت
 في كل يوم وان يجعل لقلب في ذلك موكلا الى العلم والرواه
 الصدوق انه واعلم ان في هذه السورة رتبة في الكتاب العزيز

فضل عظيم لكل واحد بعينه ما نحن نورد من ذلك ما وافق
 سيرة الاختصار في ذلك ما رواه الشيخ الحليل عن ابي بصير
 علي بن ابراهيم بن عاصم التي في اخر سورة في باب فضل القرآن
 قال في فضل ما نذر بسند عن ابي عبد الله ان الامم الاظم
 منقطع في امر الكتاب وعن علي بن ابراهيم بسند ورواه
 الصدوق ايضا قال من قرأ البقرة والاعران جاء يوم القيمة
 بظلاله كالنجمين ورواه الصدوق ايضا وعن علي بن ابراهيم
 بسند عن ابي عبد الله عليه السلام من قرأ النساء في كل يوم جمعة
 امن من منعة العتير ورواه الصدوق ايضا وعن علي بن ابراهيم
 بسند عن ابي جعفر قال من قرأ المائدة في كل يوم خميس لم
 يلبس ليلته بظلم ولا يشرك ابدا ورواه الصدوق ايضا وعن
 علي بن ابراهيم بسند عن ابن عباس قال من قرأ سورة الانعام
 في كل ليلة من الايام يوم القيمة ولم يري النار بعينه ابدا
 وروى القائلان جملة واحدة دون القرآن وقد شيعا بسند
 الف ملك وعن علي بن ابراهيم بسند عن ابي عبد الله انه قال من

اسم الله
 عن ابي عبد الله عليه السلام
 في كل يوم جمعة

قري سورة الاعراف في كل شهر كان يوم القيمة من الذين لا خوف
 عليهم ولا هم يحزنون ورواه الصدوق ايضا وانه لو قرأ في جمعة
 كان من الاجاب يوم القيمة وعن علي بن ابراهيم بسند عن ابي عبد الله
 عليه السلام انه من قرأ سورة الانفال والبقرة في كل شهر
 لم يدخل النار ابدا وكان من شيعته امير المؤمنين ورواه
 ايضا وعن علي بن ابراهيم بسند عن ابي عبد الله عليه السلام
 من قرأ سورة يوسف في كل شهرين او ثلث لم يخمان
 يكون من الجاهلين وكان يوم القيمة من القريين ورواه
 ايضا وعن الصدوق عن علي بن ابي بصير بسند عن ابي عبد الله
 انه كان من قرأ سورة هود في كل جمعة بعبد الله عز وجل يوم
 القيمة ياتي رتبة البين ولم يعرف لخطية عمل يوم القيمة
 وعن علي بن ابراهيم بسند عن ابي عبد الله عليه السلام انه
 سمعه من قرأ سورة يوسف في كل ليلة او يوم جمعة استغفر
 يوم القيمة وجمال علي جمال يوسف ولم يصب يوم القيمة
 فرج كما يصب النار ورواه الصدوق ايضا وعن علي بن ابراهيم

الحسن

مُحذوفٌ
رُبَّما

الطوبى لمن التفت في ليلة الجمعة كان من أولياء الله وفي جوار
الله وكفنه ولم يصيبه في الدنيا بؤس أبداً واعطى في الآخرة من
الجنة حتى يرى وفوقه ضاراً وجهه الله ما يشاء من الجنة
تحت العرش وعنده عليه السلام انه قال انك لا تدري
قال من قرأ سورة الضحى في ليلة ليلة عرفة في شهر رمضان
حضره الله يا محمد من اهل الجنة لا استغنى فيه ابداً ولا احتاج
ان يكت علي عيني انا وابن لهما من السورتين مكاناً وعنده
جعفر عليه السلام انه من قرأ سورة لقمان كل ليلة وكل الله به
في ليلة مائة ملك يحفظونه من ابليس وجنوده حتى يني وعنده
عن ابو عبد الله عليه السلام انه من قرأ سورة النحل في كل
ليلة جمعة اعطاه الله ما اراد به من الجنة ولم يحاسبه لما كان فيه
ومن كان من فقهاء توحيد علي عليه واهل بيته وعنده عليه
عبد الله عليه السلام انه من قرأ سورة الاحزاب كان يوم
في جوار محمد علي الله عليه وازواجه وغيره ابي عبد الله انه قال
من قرأ من جميعها سباً واطل في ليلة لم يزل في ليلة في خط الله

وكلايته فان قواما في نهار لم يصبه في نهار مكره واعطى من خلد الدنيا
غير الدنيا ما لم يحط على قلبه وما لم يبلغ منه وعن علي بن ابراهيم
سند عن علي بن عبد الله عليه السلام قال في كل شيء ما قبل
الفرانيسين ومن قراها قبل ان ينام او في نهاره قبل ان يسي كان
في نهاره من الحفظين ومن قراها في ليله قبل ان ينام وكل الله
به الف ملك يحفظونه من كل سلطان يرمي ومن كل افة
وان مات يومه ادخله الله الجنة ويحضره ثلثون الف
يستغفرون له ويستعينونه الي قبره بالاستغفار واذا
في ليله وكان يحضر من يعبدون الله وتواب عبادهم له
ونفع له في قبره مناصره واو من من مضطحة القبر ولم تر له في
نور السالك الى عيان السماء الى ان يجد الله من قبره فاذا اخرج
من قبره لم تر له ملكة الله فتبعه من قبره ويحدثون ويحدثون
في وجهه ويشيرونه بكل خير حتى يجدوا به الصراط والميزان
ويوفون من الله تعالى يوفى لا يكون عند الله اقرب منه الا ملك
المقرين والامراء الله المبرورين وسومع النبي واقف بين يدي
الله

احد لا يخرج من قبره ولا يترحم من قبره ولا يخرج مع غيره
يقول له الرب تبارك وتعالى اشفع عدي اشفعك في
جميع ما سأل قبل بعلي ويشفع فيشفع ولا يجاسد في قبره
ولا يوفى من يوفى ولا يملك ولا يكتب خطبه ولا يسي من
عمله ويعلي كتاب نشور من عند الله حتى يقول الله يا محمد
الله ما كان لهذا العبد خطبه ويكون من رعاة محمد صلى الله عليه
واهل بيته وعن علي بن ابراهيم سند الى ابي عبد الله عليه السلام
قال من قرأ سورة الصافات في كل جمعة لم ير له حظا من الاخرة
مدفوعا عند كل قبيل في حق الدنيا من رواتي الدنيا باق
ما يكون من الزرق ولم يصبه الله تعالى في يده ولا ولد له
من الشيطان الرجيم ولا جبار عبيد وان مات في يومه وليلته معه
الله شهيدا وعن علي بن ابراهيم سند عن ابي جعفر عليه السلام
من قرأ سورة من سور الجنة اعطى من خير الدنيا الاخرة ما شيط
احد من الناس الا بني من سلكوا اولئك القربى وادخل الجنة وكل
احب من اهل بيته حتى تادمه الذي كان يجده وعن علي بن ابراهيم

عن ابي عبد الله عليه السلام

سند عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ سورة
استغفرها على السانة اعطاه الله تعالى شرف الدنيا والاخرة واخر
في الدنيا بلاك مال ولا عيب فاما شرف الدنيا فان الله يعزها
حتى لا يجابه من يراه من خلقه احمين والصغير والكبير واما
شرف الاخرة فان الله يحرم جسد على النار ولا يطعم منه شيئا ابدا
ويجزيه نبيا في الجنة الف مدينة في كل مدينة الف قصر وكل
قصر الف حويل مع هذا عيان حبان وعيان نضاحان في حبان
مد هاتان وجوزة من رزق في تخيل ورواها افان في كل
فاكهة رويان الحديث وذكره في الصدوق في كتابه
سند عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت يقول الحوام في
القرآن فاذا قرأتم الحوام فاحمدوا الله واسكروا كما انتم عليكم كبرا
لحفظكم ورواها ان العبد يقوم فيقول الحوام نخرج من قد اطين
المسك الاخر والغدير وان الله يرحم ما لها واما ما يرمي من حويل
فاصداه وماراه وكلهم يترتب له وانه يوم القيمة يستغفر من القبر
والكبري والملايك المقرين وعن الصدوق سند عن ابي عبد الله
السلام

السلام قال من قرأ سورة محمد صلى الله عليه وآله لم يندب ابدا ولم
يدخله شك في حنيد ابدا ولم يشك الله ابدا ولا خوف من الشيطان
ابدا ولم تر له حظا من الشك والكفر حتى يموت فاذا مات وكل
الله في قبره الف ملك يصالحون في قبره ويكونون تواب عبادهم له
ويستغفرون له حتى يوفق موقفا من عند الله تعالى في قبره
اما في الله عز وجل واما من محمد صلى الله عليه وآله وعن ابي عبد الله
السلام قال من قرأ سورة النجم فاتها تحسن اسمك وسمك وما
ملكك اياكم من الشلف ومن قراها وادمن على ايها نادى مناه
يوم القيمة حتى يسمع الخلايق است من عباد الصالحين فاحقن
بالصالحين واسكنوه جنات النعيم واسقوه من الحوام في
سراج الكافور وشرب الابراء وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام
قال من قرأ سورة البقرات في كل ليلة وفي كل يوم كان من رزاق
محمد صلى الله عليه وآله وعن ابي جعفر عليه السلام قال من قرأ
في فراشه في سورة ق ومع الله عليه في رزقه وعطاه في
بنيته وحاسبه حسابا بيانا وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام

187

من قراءته اللذات في يومه في ليلة اوتاه اهل الله
وانا عليه في رزقه واعطاه كما به يمينه وحاسبه حسابا
يبين وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام واما برزقه وان
وولد له فبين كاسراج به يوم القعدة وعنه عن ابي عبد
ابن محمد والي جعفر عليهم السلام قال من قرأ سورة الطور مع
لا حين الدنيا والاخرة وعنه عن علي بن عبد الله عليه السلام قال من
كان يقرأ سورة النجم في كل يوم او ليلة عاشوراء كان
وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ سورة القدر في كل
اخرجه الله من قبره على افة من نور الجنة وعنه عن ابي بصير عن ابي عبد
السلام قال لا تدعوا قراءة سورة الرحمن والقيام بها واما لا تدعوا
في كل يوم من الاثنين والاربعاء يوم القيمة في صورة اوتى من احسن
صورة والطيب ريح حتى يقف موقفا لا يكون اوتى الله منها فيقول لها
من الذي كان يومك في صورة الدنيا ومن تركك فيقول لا اربطك
لأنك لم تقبض وجوههم فيقول لهم استغفوا في ان اجتمع فيقولون
حتى لا يبق لهم عاقبة ولا احد يستغفون فيقول اللهم لهم ادخلوا الجنة

قراءة سورة لا اتم وكان يعمل بها بعنه السحر وجعل رسول الله
صلي الله عليه في احسن صورة وبشره في الجنة وجعل في
الصراط والميزان وعنه عن ابي جعفر قال من قرأ اهل البيت
الامسا في كل صلاة حنينا وجد الله تعالى في كل يوم الحين وكان
مع محمد صلي الله عليه والروث عن ابي عبد الله عليه السلام من قرأ سورة الان
عرف الله بدينه ودين بدينه محمد صلي الله عليه واله ومن قرأ
والساعات لا يمت الا ريانا ولم يدخل الجنة الا ريانا ومن قرأ اتم
بينا الوفا لم يخرج سنة اذا كان منها في كل يوم حتى يرى بياض الغمام
ان شاء الله تعالى وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام من قرأ عيسى وروح
واذا الشمس كبرت كان تحت جناح الله تعالى من الجنة وفي قوله
وكبر الله وفي حياته ولا يظلمه ذلك ان شاء الله تعالى وعنه عن ابي
عبد الله ع يقول من قرأها بين السورتين نصب عليه حجاب
القرينة والنافذة السماء النظرة واذا السماء انفتحت لم يحجب
من الله حاجب ولم يحجب من الله حاجب ولم يزل يظن الله الحي
ينزع من حجاب الناس وعنه عن ابي عبد الله ع قال من كان

قراءة في القرينة ويل للطفين اعطاء الصنيع الا من يوم القدر
من الشاة لم يراها ولم يتركها علي جبر جهم ولحجاب يوم
العتبة وعنه عن ابي عبد الله ع قال من قرأ سورة والسماء ذات
البروج من ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ سورة السماء ذات
البروج في قرينة فانها سورة البدين والرسول كان محسرة
من صفة مع النبيين وعنه عن علي بن عبد الله عليه السلام قال من
كانت قرأته في قرينة بالسماء والطار وكانت له يوم القعدة عند الله
جاءها ومن لا وكان من رضاء البدين واجابهم الجنة وعنه
عن ابي عبد الله ع قال من قرأ اسم ربك الا على قرينة او ما طه
قبل له يوم القعدة اذ دخل الجنة من ابواب شتى وعنه عن ابي بصير
عن ابي عبد الله عليه السلام قال من اذ من قرأه هل انك حديث
العاشية في قرينة او اقله عشاء الله في رحمة في الدنيا والاخرة
وانما الا من يوم القعدة من عذاب النار وعنه عن ابي عبد الله ع قال قرأ
سورة البقرة في قرينة فاما لكم فانها سورة الحين على السلام
يوم يوم القعدة في رحمة الجنة ان الله عز وجل حكيم وعنه عن ابي
عبد

عبد الله عليه السلام قال من كان قرأته في قرينة لا اتم
بهذا البلد كان في الدنيا معروفا ان كان من الصالحين وكان
في الاخرة معروفا ان كان من الله مكانا وكان يوم القيمة من رضاء
النبيين والشهداء والصالحين وعنه عن ابي عبد الله ع من
اكثر قراءة والشمس وضحاها والليل اذا نقبها والشرح في
يوم اوليلة لم يبق في حشره الا سدة يوم القيمة حتى يفسره
وبشره وحركته وعروقه وعصبه وعظامه وجميع ما اذن
الارض منه ويقول الرب بملك وتعالى في ان شهداكم انك
لعبدني وخبر ما انطلقوا بها الى جناتي حتى تجبرتم بها الحجاب
فاعطوه اياها غير من ولكن رحمة توفى فضل عبد خيائيا
لعبدني وعنه عن ابي عبد الله ع من قرأ النبي في قرينة ونور الله
اعطي من الجنة حيث يرضى النساء الله نفع وعنه عن ابي عبد الله ع
قال من قرأ في قرينة اوليلة اقره باسم ربك ثم مات في يومه او
ليلة ما شهد الله بعنه الله شهيدا واجاه شهيدا وكان من
سبيله في سبيل السمع رسول الله صلي الله عليه واله وعنه عن ابي

حيث

جعفر عليه السلام من قرأنا ان شاء الله في ليلة القدر من هذا شهر كان
كالساعة فيه في سبيل الله ومن قرأها سراً كان كالمسحط بدينه
في سبيل الله ومن قرأها عشر مرات محي الله عنه الف ذنوب في
وعدت عبد الله من قرأها ان شاء الله في قريضة من قرأها ناداه
سداً يا عبد الله قد غفر لك ما مضى وما مضى وعنه عن ابي جعفر
عنه قال من قرأ سورة ليركن كان برئاً من الشرك وأدخله من
محمد صلى الله عليه وآله وبعد الله عز وجل مؤناً وحاجباً
ببشر وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام ان قال اذا قرأت
الانوار فان من كانت قرأتها في نوافله ليرفع الله عز وجل بولائه
ابلاً ولا يضاعفه ولا ياقده من الاوقات واذا امر به الى الجنة فبقوله
عز وجل خير لك جنتي واسكن منها حيث شئت وحيث
لا تمنع ولا تمنع وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام من قرأ سورة العاديات
وادمن على قرأتها عند الله عز وجل اجر امير المؤمنين عليه السلام يوم
القيامة ان شاء الله تعالى وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام من قرأ سورة
الحكم النكاح في قريضة كتب له ثواب اجابة شهيد ومن قرأها

قرأها في كافي فله كتب له اجر ثواب حبيب سبيل الله صلى الله
في قريضة اربعين صفاً من الملائكة ان شاء الله عز وجل
الي عبد الله عليه السلام قال من قرأها العصر في نوافله بعينه الله
القيامة مرقاً وجهه ضاحكاً من قريضة حتى يدخل الجنة
وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ سورة المزمل في قريضة
الله عز وجل عليه الرزق ويدفع عنه مئة سوء
عنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ في قريضة الم تركه
ذلك شهيد له يوم القيامة كل سهل ويصل ويستر كما كان من
المصلين وينال له يوم القيامة مئة صدقة تم غدي فكل شهيد
له وعليه ادخلوا الجنة ولا تحاسبون فانه من قريضة وكتب له
الي عبد الله عليه السلام قال من قرأها في نوافله في قريضة
الله يوم القيامة على مركب الجنة حتى يبعث على موافاة النور يوم
قال مصنف هذا الكتاب من قرأ سورة العنكبوت بقراءة سبعاً لا يترك
في ركعة قريضة فانه يجازي سورة ولا يجوز ان يقرأ بها في ركعة
قريضة وعنه عن ابي جعفر عليه السلام قال من قرأ سورة الرات في

قريضة في نوافله كان في قريضة السجدة والصلوة وصيامه والحج
ما كان منه في حق الدنيا ومن قرأ سورة النور في قريضة ونوافله
سقاء الله في القبر يوم القيامة وكان محمداً عند رسول الله
صلى الله عليه وآله في اصل طويق وعنه عن ابي عبد الله
من قرأها ايها الكافرون وقول الله احد في قريضة من العارفين
عنه الله له ولوالديه وما ولد وان كان شقيفاً حتى يولد الايمان
واكتب في بوز السعد واجتاه الله سبحانه وامانه شهيداً بعينه
شهيداً وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ اذا جاء نصر الله والفتح
في نوافله او في قريضة نصره الله على جميع اعدائه وجاء يوم القيامة
ومعه كتاب ينطق قد اخبر الله تعالى من جوده من فيه امان من
جنتهم فلا يترك على بني يوم القيامة الا بواحد واثنين بكل جن جنون
يدخل الجنة ونفع الله له في الدنيا من اسباب الخير ما لم يمتن ولم يحط
وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا قرأت سورة بقرت يدك اليها
فادعوا علي ابي هيب فانه كان من المكشوفين الذين يكتفون بالحي
اسم عليه وما جاء به من عند الله وعنه بسند عن ابي عبد الله عليه السلام

قال من مضى له جمعة ولم يقرأ فيها فبطلت له والله احد ثم ما شات
علي دين ابي هيب وعنه عن ابي عبد الله عليه السلام ان من قرأها
ولم يقرأ في مضى او سجد تد بقل هو الله احد ثم مات من مضى
او في سجد تد التي تزل به فهو من اهل النار عن ابي جعفر
عنه عن ابي جعفر عليه السلام قال من قرأ المعوذتين وقول الله احد في قريضة
وبل ما عبيد الله ابنت رقد قبل الله وترك هذا ما بلغنا من فضل
الثناء ومعنا اطيبنا ذكر يعين ثواب سورة اياتها والحج على طهر
الملائكة يملكون الكتاب الجليل الذي شرفنا الله تعالى به ومن عليه القدر
حتى انه ورى في الكافي ان البيوت التي خرجت من اهلها في قريضة لاهل
السماء كاتفي كوكب السماء لاهل الارض وانما على خير والكرامة هذا
في يدي المواظبة عليه في الايام خاصة كسهر رمضان فقد ورد
لنوطيف وبحسب عليه في قريضة الكافي انما على خير والكرامة هذا
في قريضة في هذا الشهر من قريضة يعين جنة فقال ابن المني
للكاظم عليه السلام اني اذا بلغت ليلة الفطحة شدة ليل واليه
ختمه ولعلي جنة ولما حله ادري ثم لا يمتد كل واحد واحد كاتب

سقي لي بذلك في سعيه السلام لك بذلك ان تكون معهم يوم القيمة
فانظر الى هذا العالم كيف ربح هذه المعاملة الشريفة وكيف هذا الله
حتى خلت بياله هذه النكته اللطيفة المنيفة جمال الله ذلك المظهر
لنا واخوتنا المؤمنين تمت في اواب المداور والقران
والعلم انه قد بعث لنا في هذا الكتاب آيات يدين بها امرنا
لانها وان كانت ما مطلوبنا من القاري من فيها بوجه ما الا انه لا
يطلب استقصاها دائما حالة الدلائل في ذلك كمن عاين الصنع والاعمال
او احكامهم على القاري في الحيزي فليس ينبغي لنا ان اتقي القاري ان
يكون مطيع نظره في معرفة الاسماء والافعال والارباب من قياهم من ربا
ويستبان في ما لها ومعولها ومضاتها وكذا جعلها وتعالى عنها
الى غير ذلك من الفوائد الاخرى ومن ذلك ان لا يستعمل في غير معرفة
طبقة بل في معرفة وتعالى فلا يشغل نفسه بالانكشافات المجرى للسيد
اليه وحده حقيقة او دكم وكذا السيد وما يرى من الفقر والاشياء
واحواله الفصل والوصل في احوال العلاقات الفصل في الاعجاز
الالطاب وكذا بانتم من الشبهات لا يساعوا لكانت مطلوبة

مراعاة سورة ٣

هذا هو الحق
الذي لا يخطئ
في معرفة الله
وتعالى
والاعمال
والارباب
من قياهم
من ربا
ويستبان
في ما لها
ومعولها
ومضاتها
وكذا جعلها
وتعالى عنها
الى غير ذلك
من الفوائد
الاخرى

موجبته للصدق بانجازها الا ان القاري حاله القراءة المطلوب
من الله بل على الايات من المولط والافعال والاشياء
السن والاحكام وما يترب عليها من الوعد والوعيد في كاف
متدبر هذه الانواع اوجب ذلك التدبر في قلبه بحسب ما
المطلوبين من القراءة ولما لم يستعمل ما ذكرناه كان ذلك موجبا
للافعال والافعال من هذه القرم المطلوبة ثم ينبغي له ان لا يكتفي
في القراءة على ما عاين القاري بل يقتصر على قواين الحيزي المطلوب
ويعتمد على قراءة واحد يضي عليها من المسودات المتداولة ليكون
ذلك الجمع حضور قلبهم ومن الامانة لا شغلا ليجس الصوت
على حسب ما وضعه اهل الوسيط من المقتضى والشرح ما فان ذلك غير
متمم حتى يفي بجمع الله تعالى بل انما ذلك ليجس باصناف العناء ولا حان
ولعل ذلك يبعد عن التوجه في هذا الركن لا يقال انه كان بعض الشك
اذا اتى القران يجمع عليه اهل المصالح من جهة ما حل ذلك من بين
العائدين فان ذلك ليس من هذا الصنف والمعاد الذي هو من قوله
القران فكان حاشا نحن ليسوا المقصود منه اتباع القاري

الركن الثاني

الركن الثاني في الركاه اعلم
اعلم ان الاخرة فريضة او صبيها الله تعالى عليها وقربها بالصواب كثير
في كتابه والحكمة فيها والمصلحة فيها من صباه الله لا محالة وفيه تتم
بالله جارة نايجه ومعاله صاحبة فينبغي المباداة اليها في ارباب الحق عند
المأهنة وكنته قوما يوزوا وقد حدث الله تعالى عليها وحسن ونصب
اليها بقوله ان تقر من الله وتسلم من الله فلهذا لم يترك هذا في الحقيقة
للعالم ان العبد وما يملك من لولاه والي له يكون قادرا على طلب اداءه وحسنه
ويطلب جزاءه وما يملك الا من اخذ من صباه الله كذا الحكم في انشاء علم ان الركن
ويجب في انواع من الدلائل خارج من الصباه اما اخذها المأهنة في اتمام في الابل
والنقير والغم ومن النقد في الذهب والفضة ومن المزاولة في حلة من النقير
والقير والذهب ويترك كل ذلك نصب فينبغي معرفة ما يستند اذارة تولى فيها
في الاضام والنقد ومن المزاولة نصب اتمام اما الاواني في كل حصة ثمانية عشر
سنة وعش في اقيمت تحت خاص في ابي مستند في ثمانية اربعة والي مستند
مبين ثمة والي احدى وسبب من عينة والي مستند وسبب من ثمانية اربعة
احدي في ثمانية اربعة والي اربعة وسبب من ثمانية اربعة في ثمانية اربعة
كل اربعة في ثمانية اربعة والي اربعة وسبب من ثمانية اربعة في ثمانية اربعة

هذا هو الحق
الذي لا يخطئ
في معرفة الله
وتعالى
والاعمال
والارباب
من قياهم
من ربا
ويستبان
في ما لها
ومعولها
ومضاتها
وكذا جعلها
وتعالى عنها
الى غير ذلك
من الفوائد
الاخرى

المعروفة عند وصاها كان قرأ عليه السلام ما يراه في ذلك
حضور قلب وخشية فان المتعارفين ان الواعظ اذا كان من الاعمال
السقوي كان وعظه مؤثرا في القلوب واما اذا لم يكن من اهل العلم
وخطه مؤثرا وكذلك القاري اذا كان من اهل الحقيقة والقوي كما
قراء تخطي ابي نوح كان مؤثرا في قلوب السامعين واما عسوه
يكن من اهلها وكان معسوة في رجع الصوف كانت قرأه غير مؤثرا
وهذا خبر في علم ارباب المعرفة والاعلوبة فينبغي المقتضى لذلك

هذا لياحق صحيح

الركن الثاني في الركاه

والصبر والجملة وان يتم على فاش اسود ويستحب ان يكون النية اذا
 صعد من غير حركه وادبها الغايض اذا قامت به واطلته رافعا
 بها صوتا من غير ان يركب ذلك المعارج ليكبح حتى ينشأ في صوت مكة
 ويستحب ان يكون على وجه المودة يا غافرا ويصلي على سجدة واحدة بعد ركعة
 الحمد من الختام والذكر ومغسل راسه بالسدر ويخطي وان يجاوز ما فيه
 بالنية او يشتم رجاها او يخطب امرأة او يستأكل كثيرا او يركب عتبا او يقبل
 او يورد الماء ويستحب له كل دابة باصابعه دون اصابه لغاره ويكره
 ان لا يعتد به الصلاة فقال الشريد في الدوس يستحب في ركعاتها ان
 لا تكون في وقتها **المظاهر** ان كل ذلك فيها الا هي المتع فانه يبيح الشيخ
 حسن من حيا به الله تعالى فما يجوز اخراج كفارة غير الشيد يبيح ويستحب
 له عند دخول مكة الغسل ويحرم من ادخوه النجس والمطهر عند كونهما
 بالماء ان يكونا من غير غسل او من غير مسح ويستحب الغسل للصلوة
 وان يكون على غير المسكينة والقادر والشاهد ان يكون من باب التيمم
 ويدعو بالماء ويستحب ان يكون من غير مسح اليه الى الطواف
 واستقبال الحجر والاعمال

والاشارة اليه كذلك في السبعة الشوط وان يقبل الحجر اليه حيث اوجبه
 السار فان تعدد رقبته حين يستلمه بها وان يصنع ذلك على وجه واحد
 بالماء وان يستلم المكان الا ان يقبل اليه اذ اوجبه الشك وان لا يدخل
 فيه مشيه وان يندبني الى البيت مائتيا لراكبا وان يكون في المشي
 الى الله فيه ويكره له الكلام الا بالذكر والدعاء والقرآن سيما الشكر والذكر
 والشك والقبول والفرقة والعتيق ومداخلة الحشيش ويكره في ركعة في
 الصلوة ويستحب في شط الساج السجود المستحار ان يفسط عليه عليه
 وياضن يطربد وقد وان يستغفر مراته تعالى من دعائه **مما** يستحب
 له الغلق باستنار الكهيز والدعاء هناك بالماء ويستحب ان يكون
 المحج في بقية الطواف والدعاء بعد ما يستحب في المشي تاجبه الناطة له دون
 الغزينة ومما كان من الطواف كان مستحب استنار الكهيز واستحب
 الطهارة في السجود **المسح** ان يمسح باليد على السطح من الباص
المسح ان يصعد على الصفاة ويحفظ عليه طريكة حامدا لله متذكرا عليه
 بالاباء والاعلى بحمالة ويستحب التمسك بالركب وان يمسح
 في وسطه اذا تجاوز المناء ويستحب ان يكون في ركعة في المشي

ثم يخرج ويدعو بالسلام وكذا ان يركب في البيت الى الحجر فادخل
 عرفات مع الاذان وصوت حيا به يرفع منها وقال العلامة في الحجاب
 يستحب له السجود عند زوال ذلك اليوم وهو امام وفي هذا الوقت
 طوي يستحب ان يكون على قدميه لراكبا وهناك النية ويستحب في ذلك
 الوقوف الشريف الا ان كان من الدعاء والصلوة على النبي واكره الاستغفار
 للميت والرمات وان يؤخرهما على نفسه ثم يدع المأثور لاستسما
 دعاءه ولا على ابن الحسين في الحقيقة الكاملة ويستحب ان يكون من الصلوة
 الى ما ذكره في قوله النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قرعها بعد عزوب
 الشمس على المغرب والعشاء باذان واذا استيق بالادلة ويوحى فاقول
 المغرب بعد العشاء فما كان يكون تحسبه اليها سبكية وقاد ذكرها
 الله تعالى ويكون لله بركة من الدعاء والنصر فاذ اصل الفروق
 وهو المغرب الثاني من عوافيه بالماء ويستحب اليه ما استطاع
 من الحمد والثناء والصلوة على النبي وان يكون على ظهره ويستحب الصعود
 على جبل المشرفة اكرامه تعالى ويستحب له اخذ الحجر من بين يديه وان يكون
 نحوه في مشاة من طرفة بانه لا يركب الا على ركبة واحدة ويستحب

عند ادراكك مني على طهو والدعاء وان لا يتباعد عن الحجر فما
 يراؤ خمسة وعشرين ذراعا ويستحب ان يكون الذي يذوق الدعاء
 عند كل صلاة ويستقبل حرة العقبة بان يكون القبلة طرفة
 غير حاجب قبلها ويستحب ان يكون الهدى ان ينظر في سواد من يمشي
 به ويصحب به فان كان من الابل والبق فيستحب ان يمشي معها والذكر
 الا بالانعام وان يجوز ان ياتيه معقولة بين لحف والركبة وان يؤاها
 بنفسه والابنة على يد الداعي جميعا والدعاء وان يقسم بالله السبعة
الفصل الرابع في اسرار علم الياساكن ان هذه المسالك واما
 جبلية واسرار عربية فينبغي ان يتفطن لها فانك انما اوجب عليك السعي
 الى تلك البيت الشريف الا وان تفتني سرك في ذلك الفضة الى الله تعالى لا تك
 واما على بيته اذ ذلك البيت ينشأ على الخوي في الكعبة التي هي قبلته
 في سلامك وضعه الله في حرم حرم صيد وانواع الاستسماحات
 فيه حتى انه حرم فاحترق وما ذك ان يتباعد عن علي ما ذكره الا ان يذوق
 وضوءه لا يذوق ذلك حتى ان يكون من طهر الارض الباطن والبري من من
 حواه التقرب للبري في ذلك عليه ثم انما انما في ذلك على الله صلى الله عليه

عوضا عن العبادات والسياسة التي كانت في ايام السالفه وما هي الا
 حلالا للوحد في الله عن الحق وطلب الحق كانت هذه العبادات لا تقدر
 بها ولا تلك الابان كون متجليه بمعنى ذلك الوصف وينبغي في ملكه
 الادب بها فكيف تقدم عليها الشئ اغرب وذاك الاعوان العبودية
 والافتقار له سبحانه ينبغي ان يتزل نفسك في ذلك المقام منزلة عبد
 الحق رجح اليه ماله ثم انظر الي انواع تلك التبعيدات التي تغيبك فيها
 بحيث لا تستقر العقول بذكر مصانعها دون غيرها من العبادات فان الصلوة
 بما اوضح من هذه في هذه عبادتك موكلة الي امتثال امره وهذا المبلغ في
 العبودية والرقية لك واعد للنسليم والتقويض له تعالى لانك متى غلبت
 عملا لا تذكره كحقيقة مستحقة فيه وفنند كقولنا لقيه وادابه و
 امتثال امره سيدك كنت في ذلك على وجه من التسليم له فذلك ردي في حق حقه
 العبادات ما ورد من تعاضلها من جوده تعالى ثم اعلم ان ذلك انما هو
 الشوق الي العبادات ليزاير ذلك الميت لكونه مضافا الي امره مع الاعتماد
 بان تعاضلها بربوبه ولا مكان بل من ذلك وعسا يستلزم الامكان
 فتي عن على ذلك وقع العبادات لك فكيف ينبغي ان يتعلم مقصودها

والمعروف

توجه تلقاه وان يتخلص بنبته ويعبر عنه بكونه غير لها من العلين
 مقبول يكون من الاخرين اعلا من ذبالة من ذلك فاذ توجه وقطع
 علايقه واستغنى بنبته كان حجة المقبول ولا ينبغي ان يكون حجة
 على غيره ذلك الوصف والي حاشا للنبهات من العبادات التي هي التوبة
 من كبرياء العباد فعلى هذا الدسور والملبس يكون حجة بارادة وحرمان
 في ذلك الدسور وهذا في الشاهد كما عرفنا الملك اذا دعا العباد عن
 قدم عليه وهو عالم لا ينبغي ان يام توطئة في الخارج مرام لا ادب في حق
 من الطاعة فمروله مكانا عند والافان كان مع العبادات والرقية في ذلك
 من الباب وسد له ذلك الحجاب فاذا انجم على التوجه فليكن في ذلك سره
 الزاده هو ما حسن منه محبته في الموصل في الشئ الى اخره دون
 ما لا يدوم استعجابه فانما العبادات والعبادات في ان سلافة
 الذي هذا السراجه لا يحسن حقه من الزاد الا انما استحب معه في
 قسره فليكن مولا هو المتقوي والاعمال الصالحه يعلم ان هذا الشئ
 والفرار منه منقطة لا تقبضه وانما هي في حق وتبقى زعماء في ينبغي ان يستعجل
 وقتا وما يسبح له ينبغي ان الذي في السراجه لا يكون ذلك في حقه في حاشا

الي يوم تلقاه

على انك ان افادته كما انما يحب بسبغ هذا ان يتأهب بذلك السراجه الذي
 الذي يستوجب الاشارة بعبادة الاستعداد في غيره ثم اعلم ان السراجه
 ذكر الحق عند ليس في الاحكام ويعلم ان كما اجتناب الحبيبة المعروفة استند
 من الذي في العبادات ليس وانه تقدم على الله الا يتأهب ويخذ السراجين
 ويضع كما لا اله الا الله لا يستحق ان يشبه قطعه لسافات الطريق
 ومنازله ومعانيته لا خطاره وما يعجز فيه من السباع والحشرات
 لما لا في سعة الى دار الآخرة وما يعجز فيه من الاحوال والافات من فله
 الظن والحيات والعقارب التي تحس في ذلك في غير ذلك فاذا العزم في
 فليكن في مقام الرجا ماره لكونه اجانب دعوة الله تعالى لقوله تعالى واذا
 في الناس بالحق الاية وقاره في مقام محض خشية ان يقال لا لبيك ولا سجد
 اذا انا لبيك اللهم لبيك وتقدم على الذي من العبادات في الدج الاول من كتاب
 الاحكام ان على من احسن من على لبيك واحدة الى الحج اصغر لونه وادعه
 فسئل من ذلك فقال اخشى ان يقال انما هو من لبيك اللهم لبيك
 قال لبيك لا سجد لبيك ولا ياتي في عني عليه وكان يظهر من هذه الاحوال
 في جميع مناسكه ولا تشك انهم من اهل العبادات ومن اعيان الدنيا هليلي

يعلم ان لا يعلم على وجه الشئ الا بهذه العبادات

يري نفسه واما في مشاعرة هذا كيف التشنه مراتبه في ذلك المقام
 هذا ينبغي ان ادخله في مشاعرة الميت ان يتأهب ذلك بقدمه فليكن على الله
 وانفساهم والي مقبول في الحق وروح والي انوار في روحه ان يكون من
 المقبولين لكونه رجا ذلك المحرم الذي في ذلك تعالى ومن دخله كان منا
 احوي وكيف لا يتحان قدوره على ابا واليت والحسين في ذلك المقام وقد عرف
 الحافظ من سيدنا مولانا الباقر انه لما دعا السيد المحرم بكاء وراصوته
 فقال له مولاه لم تبك وانت جدك شاعر الامير وك من السب وتزجوار قوله
 فقال ويحك اما تعلم انه لا ينشقق الضمير فقال تعالى لا انساب بينهم
 ولا بيتا لرب وقال تعالى ان رقة الله قريب من المحسنين لست ادري اما يحسن
 ام لا ففهم بذلك وما كانا احدا لم تعلم الا بالية والي سليمان وبنو الاربعة
 من الصوميين ثم اعلم ان لو انك الميت ينبغي ان تشر عليه كذا في ذلك العبادات
 المعروفة فانت قد تشبهت باليه فلو فاعلم انهم في حق انفسه فلو كان تصادرك
 بك على الطوان بيدك وبك في ذلك فانت في ذلك حاك فاذا استقرت فالزم
 نفسك الزام من ايام مودة فليكن اهل العبادات العبادات في ذلك العبادات
 ولا تفر اليه نظرة تعين مدي حقا وقالوا اعلم ان الله لا يشق ولا يفر من

كان المصنف من شيوخنا نواصدا عن الأئمة العظمى يار الأبرار الحسينين ادعوا
مغفرتكم وتوبكم على كل محمد يسلم وعنه في زيارة اول يوم من رجب عن الباقر
ع الله من زيارته ان اول يوم من رجب غفره وغفر الله له وسد الغسل
عن الشيخ الصدوق في السلام عن زيد بن عبد الله عن ابي عبد الله ع انه اذا راى
اناسي على حجر قال ان يريدهم اء نلت ثبورا للشهداء قال فاقبعتهم من زيارة قبور
الشهداء الغريب فقال له رجل من اهل العراق زيارته واجنته قال وزيارتهم و
من حجر وخضرة حجر حجر عشرين حجر وعنه ثم قال معروف عن مقبول
مستفاد قال قال الله ما نلت حجر في رجل فقال الحجر تسع عشر حجر
فاذبح الله ان يردني تمام العشرين قال من زيارت قبر حسين ع قال لا اناك
ايارة من عشرين حجر والوجه في الجمع بين الرواية يكون ما عن حجر
واكثر وذكرنا في العشرين حجر ان الزيادة كالواقعة بسبب الوقت الحين
بما واما العشرين حجر في زيارة المطفلة فذكر في روى الشهيد
في الرواسي في زيارة ابيور الحسين ان الزيادة في الرواية كقولهم حجر
واكثر على ما ذكرناه والاحاديث في ذلك كثيرة فيها ذكره في بعض النسخ
بما علم السلام وان زيارة الفيلحده من زيارة رسول الله الاله قد رويهم

زيادة أجر في زيادة مولانا سيد زاي الحسن الرضائي عليه السلام من فضل
عن الشيخ محمد بن يعقوب الكوفي عن الكافي عن أبي بصير عن النعماني عن الفضل
بن زياد الحسين ثم دامنا فضل عبد الله سبعين الف مرة وفردود
عنه ثم ان من زاي بطوس فارة فاجتني ضنت له على الله اجرة وروى الصدوق
في كتاب زيادة الطاهرة بنت الطاهرة سميت الفيل فاطمة بنت موسى ثم
وكذا زيادة السيد الدي الطاهر ابو عبد العظيم في الزري اورد الشيبه
في الدرر بن كتاب زيادة اكاو التي اوردت في روضة الباقين وعباد مصفين
وزيادة النبياء السابقين صلوات الله عليهم وكذا زيادة الاحزان في
الله امرنا اوجاء لماردي فضل زيارتهم عن الكافي ثم قال من زيارته
ان يزورنا فليزورنا في احوال الكتب له ثواب زيادة ما هو في زيادة فيه
بعضه في القبر فيقاسم مع موافق انما الله ويزور الرويد في ثوابه
له وعن اسمعيل بن محمد ثم في زيادة الساجدة الزائدة لسياحة زيادة العبد الحرام الذي
هو ايضا فقد اورد الشيبه في الذكر ان الصلوة في بقدر مائة الف
صلوة ثم بعد اليوم قال الصلوة في بقدر مائة الف صلاة ثم بعد اليوم
ثم قال الصلوة في بقدر مائة الف صلاة ثم بعد اليوم

[illegible]

الدين فاضل

على هذا من الاسلام تسلط الكفار عليه وجب الدفع وتجزئة الاستسلام
 ويجوز عند دفع العالم عن النفس والاعا والاد اذ اطلق الفيتام بذلك واصا
 قتال المغاة فواجب وهو من حرج على الامام العادل مع اليهود وعوي
 الاسلام والرحمة بينهما حرام وبغيره من حرب الكفار بعدم الاجا اذ اهل
 حريم وقتل اسيرهم اذا لم يكن لهم نية ولا اجار كالكفار وبغيره من امة
 من ذلك عدو سبي سادوم وادادهم وقموا على التي لم يجد العسكر
 اما لو احتل الاسير الى الامم ويقال اصل الكتاب كما يقال اصل الحرب حتى
 يطو الخبايا عن يدوم صاعقة الالة العزيم الثاني في الاس
 المعروف والي من المكسر وهو احدث عقلا وتقاليد بالقلب اذ اعلم عدم
 اللسان اذ اعلم الثاني بغيره دون اليد لا يجرى النجاس الا صعب عند
 بالاسم والامان بغيره عند مفعة ومعني لم يطو الامصار فلا يجب ومعني عام
 اذ وباد المكسر فلا يجرى الكلام فيه ولا عند النقية والجب من الماخي
 الا ان يطوي العود فيزجر عنه ويقتل به العلم على المعروف في
 المكسر ومعني كان الماسك بالكتاب العينة في بيتي اهلنا او لان كان رونغ

[Faint handwritten Arabic script from another manuscript fragment.]

فلم يكتف بحمضها ان علي بن ابي طالب او غيره وفيه اشكال من وجهين الاول كون
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجباً او لا الذي ابي الجرح والقتل كما في قوله
 موضع علي الاخر في الثاني ان غير المكلف غير عاص فلا يعامل معاملة
 المكلفين فالشرط ان يتكلم بما يكون مستحباً اعظم من مفسده معلوم الله
 وهذا واجباً على العبد ويكفي فيه القول الواحد للجماعة اذا كانوا على سبيل
 واحد بان يتكلم جميعاً كمثل الاذنين او بامرهم بحرم موصو الوصف او بحرم
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ما لم يورثوا الى جرح او القتل
 انما يوقع المصلحة بترويج حكم واجب يمنع فاعله ويتم ناله او لئلا يفسد
 محبة يستحق فاعله العقاب واما الضمان المذكور ان فليس منه وا
 فخالق من وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هل هما واجباً كفائاً
 ام فيكاد بعب بعض من الاصحاب الى الاول مستنديان بان العرض
 الثاني قالوا ان من حصل له المصلحة فلا لالة السبب على ذلك
 واما ما فيك به اليان في العفو من مفسدات فليس كذلك بل لا بد من
 الحكمة صبيح الشارة الى ما يظفر من احوال المعروفين بما ذكرنا من فرض الصلوة
 والقيام والزكاة والحج والعمرة وطائفة من احوال المنكر ان تذكر في

الاول

كل من كان في طائفة ما رتب الشارع عليه من انواع الثواب او العقاب
 على جهة الاختصاص الشارع به على صيغة في قوله فتقول وبالله التمسك
 ان اكل جهات المعروف ما ورد في حق نوال الدين من الامم في الكتاب
 السنة لقوله تعالى استكبر ولولا ذلك غفلت كثير مما يشكر من نعم الله
 جليل من ثامه وامر المكلف المعروف اليها بالجاهد او على العبد
 في قوله تعالى فان جاهدك فكنرك وهذا يوجب كمال العناء بجهدك واشتراكها
 في كل الادب في محبة ما بان لا يصل اليها منه اذ في ابد اخي النبي
 في مقام الخطاب معها بان لا يقول لها مثلاً ان تم حفظ الجناح الصالحات
 ذلك الانسان بمنزلة الطالب وجبت كان الطالب اكرم من اوجه كرمه كمالها
 وهذا ايضا عناية تامه ولما لا شك في كماله فانه قد ورد في حديث
 عن الربا اذا كان له ولدان وهو في حالة العيال ما ورد في امره
 الصلوة عنها والصيام بعد من كان له ولدان في امره ان العبد
 قد يكون في زمان حيا في ذلك في فاد اما تاليم في حيا في ذلك في فاد
 صياماً ولا صدقة فيكتب عاقبة في ذلك في فاد اما تاليم في حيا في فاد

الاول

وصام ومعتق فيكتب باراً في هذا الصواب وورد في احاديث كثيرة لا تحصى
 ومن اعظم المعروف واجله بالاخوان والسبي في حريمهم والطعام جابهم وكسوة
 عابهم وامر الاهل بحسنهم محتاجين في حرمهم فان في كل يوم من ذلك احاديث
 جاء بها في كتابه عظيم لغاؤه في الكتاب ما يدل على ذلك لا يفرق جملهم
 اخواناً ولا يفرق ان الاخر له حظ في الشركة بالمساواة عند اهل المعرفة
 والاشارة في ذلك فطر اهل البيان وقد روي الصدوق عدة احاديث فيها
 ما رواه عن ابي عبد الله ع قال اوصي الله عز وجل الى اورد ان العبد من عباده
 ابان في محبة فابح حبي قال لفا لاد اورد يا ربي وما لك تحسنه قال
 يد علي عبيدي سرور اوليهم فقال اورد ع حق في عرقك ان لا
 يفرق رجاء سكر وروي عن ابي عبد الله ع قال لا يا من نفس عن مومن
 كن في نفس الله عتبه سبي في كرامة من كرم الدين وكرب يوم القيمة فقال
 من سب علي من و هو من ليس الله في حريمه في الدنيا والآخرة فقال
 من سب علي مومن عورة عاقبها سب الله عليه سبعين عورة مرفوعة
 اليها ما يبع الدنيا والآخرة قال في هذا ان الله عز وجل في حق المومن ما كان

الاول

2 عون اجنيه المومن فانتفعوا بالعظيمة وارغبوا في اجن
 وعن علي بن الحسين ع قال من قضا لا يجنيه المومن حاجة فحق
 الله له بما مائة حاجة في احدا من محبة ومن يقضي عن اجنيه كرامة
 نفس الله عنه كرب القيمة بالغنا بلغت ومن اعانة علي ما اعانه الله
 على اجادة الصراط عند خط الاقدام ومن مشي في حاجة حتى قضاها
 وسقط فيها كافي اهل السرور على رسول الله ع ومن سقط فيها اسقاء
 الله عز وجل الحق من الطير من جرح الطير الله من قضا لا يجنيه ومن كساه
 موصا كساه الله من استبقي وحري ومن كساه من غير كاش لم يزل في طاعة
 الله ما دام على المكسب التوب ومن عاده عند مرضه حفت الملايكه بوجهه
 حتى يبرق ويقول لمن وطئت لسانه من راحة راحة في ارض يابوسكن
 اليها الله الله في قهر نصير في احب احكامه ومن كساه واهو حاج اليه الله
 الله الولدان اكله ومن حله بوجهه الله في الموقف على باقر في كرامة سب
 في الملايكه ومن كساه بعد موته قضا كساه من يوم وليلة امة الى يوم عرفة
 ما حاجته احب اليه من صيام شهر في اعانة في الشهر الحرام ومن
 جبال القرون التواضع فانه قد روي الصدوق عن ابي جعفر عليه السلام انك

الاول

ما من احد من ولد آدم الا واصلته يد ملك الموت فاذا انزلنا فيه
الى الامم وقال له توضع لارضك الله فان توضع جنة بهما صيته
ثم قال انتم ايكم رغبنا الله فلا توصفتم بتواضعكم الله ومن المعروف
احسنه وانما فيها الله فغفر عن محسن من محمد عن ابيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد من خلق الله عبيد من حشيتة الله
وعين غفلة من محامد الله وعين بائس ساحة في سبيل الله وقال صلى الله
عليه وسلم انما الدنيا دار غربة فمن رغب الى الله فله ما لا يحصى من
المعروف ما لم يدرى عنه عيسى بن مريم قال قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب
م جمع اخرجت من الدنيا الى الدنيا والى الدنيا والى الدنيا والى الدنيا
وكل ما كان فيه فكله من غفلة وكل ما كان فيه فكله من غفلة وكل ما كان
فكله من غفلة وكل ما كان فيه فكله من غفلة وكل ما كان فيه فكله من غفلة
لما روي عن ابي عبد الله م قال ما عبيد الله بشي مثل الصنف والمشي الى بصره
م عن موسى بن جعفر م انه قال سباني زمان يكون فيه العافية عشر اجزا
تشتبه بها في وقت من الناس وواحدة في الغفلة وواحدة في الصمت
الطريق السلامة من فانت اللسان او فانت اللسان كثرتم وتدل على ما قلناه

ابن جعفر م

١١

ما روي عن ابي عبد الله م العبد يكون بحسن ما دام ساكنا فاذا انزلنا فيه
امسا قال قلت مقطوع باحسانه عذرا الكلام ويحتمل الصدوق م
روي عن ابي عبد الله م انه قال ان العبد اذا صدق اول حيلة الله
نفسه فكله الصادق واذا كذب كان اول من يكبه الله ونفسه فكله
كاذب ومنه ادخل السوء على العيال والاحسان اليهم فقد روي الصدوق
سنة عن رسول الله م ما من عبد دخل على ابيه سرورا الا خلق في ذلك
السوء خلق يحسه يوم القيمة على امر عليه سدي يقول يا ولي الله لا تخف
فيقول من انت برحمتك الله فلان الدنيا في رايها لك شيا يقول الله
الذي ادخلته على فلان ومنه ذكره تعالى في حال ما قلناه العاقبة لو سلك
ما روي عن ابي عبد الله م ان اباي قال لعلني م ما من عبد سلك
واو يا وسب كفيه وذكر الله في يد من الاملاء الله ذلك الوادي حسنة
عظم ذلك الوادي اولى به ومنه ان العبد نفسه في موضع الرقة والعبادة
والغفلة والسوء فانه يروي الصدوق سنة عن ابي عبد الله م قال من
سلك نفسه او رغب او رغب او رغب او رغب حرم الله حيله على الناس ومنه
الزهد في الدنيا فقد روي عن ابي عبد الله م قال من سلك سبيل الناس

خفت مؤننه ورجى بالله ونعم عياله ومن زهد في الدنيا انزل الله الحزني
ثلبه وانظر الى ما به عيوب الدنيا او حله او حله او حله او حله او حله
سالم الى دار السلام وسنة كذا شاء الله تعالى في هذه الباب ما لم يفتنا من
الاجل من استوفيه فيما ياتي في الجهد الرابع ومنه حفظ طريق الدار التي
تقبل اليه ومراعاة فانه قد روي عن ابي جعفر م قال قال رسول الله م انه
الملك بيزل بصيغته اول الدار والليل يكتب فيها عيانه م ما لم ياتي او حله
خير او في اخرها جيرا فان الله يعطى كل ما ييسر ذلك انشاء الله عز وجل فانه
يقول في ذلك م روي اذكم ويقول ولذا كان الله اكبر ولا شك ان العبد
ان استعان في الحافظة كان ذلك افضل في شانه والافا ومن الاشارة في الحجة
مذاكرته فانه الصالح فلما انفقته سبق م ما استطاع العبد على ان يناد
فيما ماله وعرض نفسه كان ذلك هو الفضل والفضل كما ورد عن ابن
العابد م قال قال الله عز وجل يقول ومن في رجلي وغيبي وها يري وها يري لا
يوزن عبد من عبد الا جعلت همه في آخره وقته في قلبه وكففت
عنه سعيه ومقتله السوء والادنى رتبة بوائده الدنيا اعز ومما
استطاع ان يكون الصدوق م اكبر م لا يحسن الله على نظره كانت تلك علامة

١١

الحزنيته ورحمت تجارته في معاملته فقد روي عنه عليه السلام م ما
في كذا الاخر من كذا من الله القناعة في قلبه وجمع له امره من كذا من الدنيا
حتى يستكمل رزقه ومن اصبح وامسى والدنيا من كذا من كذا
الله الفقير عيبه وشتمه عليه ثم لم ينل من الدنيا الا ما قسم الله
له ومن المعروف والاحسان فانه عن ابي عبد الله م قال اذا احسن العبد
الدين صاعقه الله له على كل حسنة سبع مائة ضعف وذلك قول الله تعالى
فيما سمعت لم يمشا ومنه حب في الله والغنى فيه فقد روي الصدوق
عن ابي عبد الله م قال اولى عرى الايمان ان يحب الله ويحب في الله ويعطي
في الله ويحب في الله وفي الثاني عنهم م انه لا ينال العبد رتبة الله تعالى الا ان
يرى الله ويعاين في الله ويحب في الله ويقضى في الله وفي كل الوجوه
واملاها والزم في الرضا م ما سألنا حيا لاسول الله عليه السلام في ذلك روي الصدوق
عن ابي عبد الله عليه السلام قال من سألني عن ابي الله من غير رتبة في ما اياه
في شئ من امر الدنيا لم يمت في ذلك الا في الله عز وجل عليه من الذنوب مثل رتبة
بدن غفر الله له من الاحسان الا ان الله في امره فقد روي الصدوق
م روي ان من علمه من المؤمنين انزل الله من رتبة العلم والادب بالدين والادب

وان كان غير مشهور بينا بينهم لكنه هو الذي يقتضيه الظاهر فلا كلام
الشيخ الطبرسي مشعر بان القول بان الذنوب كلها كبيرة متفق عليه
بين علماء الامامية وكفى بالشيخ تأمل وتنبيل بقول العالم انما كان كلام
مصنفه فان القول ما قالت جذام لكن صرح بعض المتأخرين بان كلام
بينهم فلهذا المعنى واي الصلاح وابن ادريس هذا آخر كلامه اقول وانا
مصنف هذا الكتاب السيد خلف الحسيني ان هذا الكلام يخرج على
مستوع الاول للمنع من كون كل الذنوب كبيرة مطابقا لكتاب العزيز
على تصنيف كل من الطائفتين لتسميتهما الكبائر وغفران السيئات
باعتبارها وتسميتها بالصغائر والام التي ينبغي في غير هذا اني التمس
والمدبر ووافق له لا يجوز مع الاستنفاد والصغيرة مع الاسرار
فمنعوا بغيره كما لا يخفى وكيفية الصغائر والاستنفاد والمراد
منه التوبة واما الصغيرة فانها لا تكون الصغيرة كبيرة فكلها العقوبة
من نفس الامارة لا من نفسها بل من افعالها من العرف ويعتده
الادلة الالهية واما قوله الذنوب كبائر والصغيرة بالنسبة الى ما في
الكتاب من ان عليا العاصي بالذنوب فلهذا لا يقبل بان تغيير المثال على

بالمحسنة وغيرها والعدول الى غير المحسنة فان كانت صغيرة لم يفتدح
بالعدالة لانها معصية عنها وكان الودع عن سببها انما في غيره وفي الالف
كلها كباير مشكلا اذ لم يذهب احد الي ان الزنا لا ياتي بالعدالة
وان كانت كبيرة كان علام يقتضيه الثاني وان مثلها ما قبله والفرق
مع الشيخ في كل ذنب كبير كان كل ذنب قاذح في العدالة مطلقا فيجب
اهل الاموال بالقدح فيما من قبل الكيفية والاهمال على الصغيرة مردود
وهو قد اجمع عليه الطائفتان وحقوق العدالة من كل وجه لا يتحقق وعمل
كلام الطبرسي يقتضيه خلاف المعنى ويقتضيه لاسيما انه متأخر من
القدم فالكلام في تعارض الذنوب ينبغي في مدان الآية فان تعارض كبيرة
وصغيرة فاعرب عن الكبيرة الى الصغيرة فثبت ان تعارض كبيرة ثلث
واصوب عن الاشد الى الاصف فليس مستحقا للصغيرة انما كانت للشارع
متركب بالعدالة فان من لم يتركب الذنوب في حق الصغائر لم يتركب الاكابر
وجاه للصغائر لا يقبل في نفسه وجها مع كل الشارع وان التعارض بين
الصغائر بقلب المحسنة صحتها لا يثبت في غيرها بالعدالة وانما هو
الى ضعف من اشد في حق الصغائر لا في الاكابر لانها لا تكون

يطلب علينا الصابط في المعية فتقول اكابر كل ذنب توجه عليه الشارع
فقد استدل به علي وقول الخامس **فمن الذنوب**
حوادثها ولا تسمى الاكبائر والصغيرة واما هذا الجواب فيمكن
حرفا اقتصرنا على معرفة الكيفية ما شدد عليه بالعبارة في الصغيرة اما
القول الاول عندنا عنه لا يثبت هذا بالنسبة والليل القاطع واما القول
الثاني فليس هو احتصاصه بحدود واما الثالث فلا خلاف ان الصغائر
كالبغايا واما الرابع فليس هو حصة الصغيرة بالظالم كثيرا واما السادس
فان عدله الذنوب في سورة النساء الى الآية من التسليم في كونها كبائر
لكن لا نسلم في غيرها لا تتقاسم بعد ذنوب غيرها مستوعدها بالثقة عد
استدل في هذا الجواب واما خصوصية الذنوب دون غيرها فلهذا لا يثبتها بالنسبة
منعقدة في وقت حيا تاسلم عدم ذلك فلهذا لا يثبتها بالنسبة
الى غيرها من الكبائر اما مع ما سألنا من كونها لا تقدر واما السابع فقد
نكح عليه في مقدمته هذا القول اذ صرحنا على انه عليه واما الثامن
فان جواب السادس وكذا التاسع والعاشر لا ينبغي ان الذنوب الحدودية
في الاثر والاحجية لكلام عدي في كونها كبائر واجب عدم عد القوم

منها الى في الظاهر لقولهم ادني الدنيا النكاح والكبر لغزله لا يبط
الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الكبر وحسد لقوله بحسبها كما
احسنت كما تأكل النار حطب وطعم النار والشرق لقوله فيها انها
بيننا في الشقاق كما ثبتت اما اليقين واخذ المنتزعة على الجانية
واكل ما ياكل حطب حطب الفلانة فيقولوا انما هو الكبر فيكم بالمال وترك الحاجات
لا سيما منوع الايمان اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وصوم الشهر في البيت مع الاستقامة
وترك احباب دعة الامارة والكلام الدار في عقوبة تاركها فغيره في حق من لا ينبغي
استنداد العقوبة في كل اذ اوقع في مكان شريفا وحرمان شريف ومن ثم حاجز
من عباس من كل من في حق من الذنوب وكلامه مشهور واما قول ابن عباس
في السجادة فانما لا تقول بموجبه ومذهب العجالة ليس محجة لعدم يستند
فيه الى رواية وان قصد في الاثرية للمبالغة فلا مصداقية في شيء وهو ان يثبت عليها
مثلا للصغائر او عدم جرمها المذكور بان تقول هي ما ورد في الجواب من الشارع بعد
التي خصت ذلك بكونها من الكبائر وهذا الغافلون منهم في الصغيرة فكل حجب الحق مع
مع ضد الامانة والظلمة في حق الامانة في النفقة بحيث لا
لا يجوز ان يفتدح ملوثة محسنة لا يحجبها عالة عورة ما والشر لا يكون

مسألة في صفة من قوله ان الله منهم وقوله استغفر لهم او لا يستغفر
 لهم المائدة كادور دامن ان الله لا يقبل عونه الا من اجاز ذلك
 بمقتضى ربه التوبة على الاصح بعد الصفات لا يستقبل بمقتضى الشئ في الحق
 للكونه غير تامل عدم الانقباض حصول الصانع هنا ما نفس العدد ان كان
 كلامه على الوجه ويرجع صيره اليه يمكن التوجه وان كان على الاخر ان يفساه في
 تفاصيلنا والله اعلم وحسبنا شئنا الى حد الكبار فلا يكون ذلك طاعة منها جازت
 الشارة في عقابها من الكبرياء انما هي بحق فانه كبرياء موفقه لا يتنفع معها
 حسنة اذ هي واقعة في الاصل بترتب عليها على منكر النبي وجود الصفات
 المستغفلة على الله تعالى كالجسمة وشبههم وهذا الباب فذاشره النبي الخليل الثاني
 ومن المكنة غير ذلك التناون باصر الله تعالى لا يقدور عن اي عبد الله م ان من
 تناوذا باصر الله تعالى على الله بوجه القيمة وهذا المعنى المقصود منه عند التناون
 في صفات الصفات اذ هو الوجه في لفظ المادة في صفة الصغيرة وكذا في لفظ
 على الطاعات والمباداة في الدنيا وان لا يصيبها في وقت اداها وفي قبلتنا ومنه
 النبي وقطع الرحم والعين الكاذبة فقد روي في الصفوة عن اي عبد الله عن
 ايدهم فلا في ذلك فبطلت هذه الصفات في البوت صاحبها من ابدان حتى يولد في الدنيا

ما يترتب
 الخفية

النبي وتطهير الرحم واليمين الكاذبة وبارك الله بها ومنه المكنة ومنه
 روي الصدوق بسنده عن علي ع ان كان يقول احل اخذ بغيره والمكر في الدار
 ومنه سفيك الدعاء وادمان المكنة واليمين باليمين فقد روي الصدوق
 عن اي ع عبد الله قال لا يدع الحجة سفيك الدعاء ومنه من المكنة ومنه
 التكنية على عباد الله فقد روي الصدوق بسنده عن اي عبد الله ع قال قال
 ابو جعفر ع العزاد الله والكبرياء اراه من تناول شئنا منها الكبر الله
 في حقه ومنه صفوة الصورة من كذب في مناهه ومنه سفيك من قوم
 وهم له كان من حقه روي الصدوق بسنده عن اي عبد الله ع قال سمعت
 يقول لا يدع عبدون بعيم القيمة من صور صورة من الحيوان يعذب حتى يعقد
 بين شعرتين وليس بواجب جاء المستمع من قوم وهم ان من يوجب
 في اذنيه الايك والكاذبة في مناهه ومنه السفيك حين انشأ في صفته
 فقد روي بسنده عن جعفر ع من ايدهم قال قال رسول الله ع
 اذ نبينا وحضر احدكم على النار ومنه النبي في الله فقد روي
 عن رسول الله ع في يوم يوال الى النار فيقول الله تعالى عن اي مالك قال لا تترك
 الا عرق لم اقام فقد كانا بمنزلة في السفيك ولا تترك لم وجوه ما قد كانا

وهو الا سفيك

ليس معنى الوصف ولا خوف لم ايده فقد كان اي دفعه ما بالدعاء ولا خوف
 لم الشئ فقد كان الكثر في ثلاثة القرآن قال فيقول حازن التاريخا الشفاء
 ما كان حاكم قال كذا على النبي الله عن رجل يقال له حذاقكم من كتم فقالون
 له ومنه طاعة الزوجة في امور وحي ما ذكر في هذه الرواية عن اي
 عن اي ع رسول الله ع قال من اطاع امر الله اكل الله على نبي في النار
 قبل وما كذا الطاعة يا رسول الله قال تطلب اليك ان تذهب الى الحماست
 والى العرايس والنكاحات والبنات والفقاق فيجبها ومنه عدم نصرة
 الضعيف فقد روي عن اي عبد الله ع قال يعذب رجل من الجن في قبره
 قيل له يا خالد انك جلدوك ما يعذب فقال لا ايقظها فلم يزلوا اكلهم حتى ماتوا
 في الجحيم وادعوا فقال لا ايقظها فقالوا ليس منها يد قال فلم يزلوا في ما قالوا انك
 صليت يومها صلاة فغير وصق ومروفت على الضعيف ثم نهض قال فخلد حلة
 من عبد الله فاعلم ان الله نادى من السماء اذ هو في مكة ان الشاة قد روي
 عن اي عبد الله ع قال عدا هذا الرجل الى اقصاه حتى تعجب للبيان وعنه
 رسول الله ع من كتم شاة او من كتم شاة في كتمانها ما دام اسلم او ليس روي
 ما من من في يوم القيمة فله حية في النار ومنه حية في جحيم فروع فروع في النار

باسم ربسنة ومن شاة شاة حية في النار من اي سلم في يوم القيمة حية في النار
 مد البصر في حياق باسنة ومنه قال الله تعالى ومن يكتمها فانه
 انم قلبه ومنه حلف يا الله كاذبا قال ابو عبد الله ع من حلف على اي
 كاذبا وهو يعلم انه كاذب فقد بارأ الله عن رجل وعن رسول الله ع انه
 قال ياكم واليمان الفاجرة ما بارأ الله عن رجل منكم من اهلها ومنه
 التناون بالبول فقد روي عن اي عبد الله ع قال ان الكثر عذاب
 القبرين البول ومنه الاستغفار بالصلوة فقد روي انه لما حضرت
 الصادق ع الوقوف احصاه من انتم قال ان شاة عينا لا تنال
 مستغفرا بصلوة ومنه الحجة في الصلوة فروع اي جعفر ع انه دخل
 في مسجد رسول الله ع دخل رسول الله ع يتكلم في الضيق في صلوة فقال
 رسول الله ع انك تقف في الغراب لئن اذت هذا ما تفي علي في ومنه
 الاوقات في الصلوة فقد روي عن اي عبد الله ع قال اذا قام العبد ليليل
 اقبل الله عليه بوجه تليق بالقبلة عليه حتى يلفظ ثلاث مرات فاذا
 التفت ثلاث مرات اعرض عنه ومنه الصلوة لعنه فها فقد روي
 عن رسول الله ع صلوا الصلوة لعنه فها فقد روي رسول الله ع صلوا

تصلي

تصليحك الله كما صليحتني واول ما يسال العبد بين يدي الله عن فعله عن
 صلواته فان زكيت سائر عمله والالم ترك صلواته لم يترك عمله ومنه
 ايمان الكباري عن اي عباده عن قال الكباري عن اي ما احب الله عن اي ما احب الله
 النام ومنه كل مال اليتيم عن اي عباده عن ان في كتاب علي بن ابي طالب
 ما في اليتيم للامس يدك وبان ذلك في عظيم من عباده في الدنيا فان الله
 عن علي بن ابي طالب في الذين لو تركوا من علمهم ورثه صفا فاذا فطروا
 عليهم فليسوا الله الاله ومنه من الركاة في حقهم قال ان الله عن
 علي بن ابي طالب في القية فاناسا من قيوهم مستندة ايديهم الي اعناقهم
 لا يستطيعون لها من اهل الله معهم ولا يغيرونهم تغيرا شديدا ويقولون
 هؤلاء الذين صنعوا خير فلما من حركتهم هؤلاء الذين اعطاهم الله وسعيا
 عن الله عن من اعطاهم ومنه ترك الحج مع الاستطاعة فقد روي عن ابي عبد
 الله عن من اياه قال كان وصي ابني المؤمنين في لا تكونوا احب الي الله
 من ترك الحج كاحب من حج الى الله لم يبق حتى ينظر الى الحائضين وعن ابي عبد الله
 عن قال من مات ولم يحج حجة الاسلام ولم يحج حجة حجاز لم يحج حجة
 لا يطيق الحج من اجله ان استطاع ان يحج بغيره بغيره او بغيره بغيره او بغيره بغيره

فقد

فقد روي عن الصادق ع انه يقول الله تعالى لا يكون من حج من اذ لم يترك
 المؤمن ومنه خلافه فقد روي ابو عبد الله ع اما من موطن يجذل اخاه المؤمن
 وهو يفكر على ضرته لاخذ له الله في الدنيا والآخرة ومنه الطاهر بن محمد
 قال لهم فقد قال ابو عبد الله ع ان الله تعالى خلق المؤمنين من نور عظيم وطاهر
 وكباريه من طعن فيهم او فيهم فويلهم فقد روي عن علي بن ابي طالب في عن النبي
 الله ع في شيء في امره ترك شيطان وهذا القسم من من الغيبة وكمن
 يستحق في الكلام منها في الجمل الرابع كاسياني النساء الله ع في ما ورد من الاخبار
 في حواء عن الاخ المؤمن ان ذلك قد ورد من العقاب في حواء كعدم السعي
 في قضاء حاجته وبقية وجس حقه او انتم لي يولد ذلك ومنه سماع واعية
 اهل البيت فلم يحجهم عن من في ليس المستند في قال دخلت على الحسين ع في
 في قصر من عقالا مسلما عليه فقال لا ين علي يا ابا عبد الله هذا الاكرام
 خصاله او شعرك فقال حضبا لثيب الى في حاشا في اهل البيت عليا
 بوجهه فقال جنتا التفراف فقلت على ابي الحسن كبر الويل كبر الويل وفي يدي
 بضائع للناس ولا ادري ما يكون واكرهه اخرج اما في في قال ان في مثل ما طاب
 فقال في حاشا لثيب حاشا لثيب ولا ير الى سواد فان من مع داعية او راي

سوادنا فله جينا ولقينا كان حقيقا على الله عز وجل ان يكبر على من يري الي
 ومنه عدم العدل في الزينة فقد روي الصدوق في حواء عن رسول الله
 ع من ولي عتقه فلم يورد فيهم حاروم الغيبة وبيده وجاه وراس في الغيبة
 فاس ومنه تصحيح امور المسلمين فقد روي عن ابي عبد الله ع من ولي شيئا من احد
 المسلمين فبينما يصنع الله عن علي بن ابي طالب ما مودهم لا روي من اصبح
 ولم يمت باحد المسلمين فليس منهم ومنه معافاة الظالم واليعني في حواشي
 مقن رسول الله ع اذا كان يوم القيمة ما روي من ادين الظلم واعوانهم ومن علي
 لم دواة ويطر كيتا او ممددة فاحشروهم معهم فيقولون في تايون من حديث
 ويرويهم في الملك اعلا حجتهم ركعت العرش من السلطان حاتم عن رسول الله
 قال ما فقه عبيد سلطان حواشي الا باعده الله عن علي بن ابي طالب اسمه في جوان
 فحيا في فقد روي عن ابي عبد الله ع في من سود اسهم في جوان احبا بين من ولدنا
 حشرو الله يوم القيمة حشروا ومنه الاستجاب عن حواشي الناس عن ابي عبد الله ع
 انه قال انما والاحج عن حواشي الناس لا احب الله عن يوم القيمة ومنه حواشي
 وانه قد افسدته كان غلوا ولا احوال احد وشوقه في تركه ومنه الزنا فقد
 روي الصدوق في حواء عن ابي عبد الله ع قال في من خصلت ثلث في الدنيا والآخرة

الاصح

في الاخوة اما التي في الدنيا فانه يدع من يرد حواء في حواء في حواء
 الغناء والما في في الاخوة في حواء الرب في حواء في حواء في حواء
 مصنف في الكتاب قد جعل في بعض الزنا ما في حواء في حواء في حواء
 القضاة حول العز ولعل ذلك اسد راج من حواء في حواء في حواء في حواء
 او حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 عفا في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 بالاصول والله اعلم وقد ورد في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 عن ابن حبان في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 ان اول الزنا الاول لاورد في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 قد روي عن رسول الله ع انه قال بكت الامن الى الله ستم في حواء في حواء في حواء
 وكذلك السار الى العرش فاحب الله ع الى الله ع ان احبهم الى الله ع ان احبهم
 ومنه الكذب على الله ع في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 الكذب على الله ع في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء
 من قال على ما في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء في حواء

واشد الكذب

[illegible][illegible]

في الناموس على جميعهم ومنه الكفاية ان قد روي عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 حازوا العز ان لا يكلم بها الناس بايهم النقص ^{منه} ولا يحجوا عليهم ^{منه} ولا يمشوا ^{منه} ولا يركبوا ^{منه}
 حركت من ركبها لا ينجي ومنه لولا ^{منه} الحرف ^{منه} في السر فانه قد روي عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال ما قرب قدم من الكبرياء ^{منه} الا بعينه الا ان كان ^{منه} يبعثهم الله تعالى فحقا ^{منه} حازوا
 هذه ولا يخفى ان انواع المساكين كثيرة عند ربنا على انواع منها عفاها الله تعالى وعفى عنه
 ذكرا هذا الجبل منها الافادة حاصل عاقبة ^{منه} فاعلموا من الانبياء ^{منه} اللهم ^{منه} واحسن ما
 خلقت على خلقك على هذه انواع من ذكر المساكين عفاها الله تعالى عفاها الله تعالى
 والله وحده اعلم خطبة خطبها يوم الجمعة فذكرها في البيع الصدوق في تاريخه ^{منه}
 الا ان الاسد في ابن العباس وكان اولها ان يقرأ على من خطب عليه ووقف منها
 العيون وحملت منها الغلو ^{منه} وحجها بالانسان ^{منه} وافرأوا ^{منه} وهو ^{منه} الخ ^{منه} من الخ ^{منه}
 الناس وانهم بعضهم ^{منه} والبعض ^{منه} من الخ ^{منه} من الخ ^{منه} من الخ ^{منه}
 يتبين الله ^{منه} من الخ ^{منه}

علی سید الفیرونی

52.

اعل الناد عذابا ومن عظم صاحب دنيا اظم عظم دنيا وحظ الله عليه وكان
مع فاروق في الباب الاسفل من الناد ومن بنا بينا وبرا وسعة عليه فخرج
القبائصة الى سبع اوصين ثم نظروا نارا اتودت في عتقة نيري في في الناد
فقلنا يا رسول الله كيف يعني به سمعة قال يعني قتله عاكفينة اخفى مباحة
ومن ظلم اخبر الله حبه الله عز وجل عتقه ويحيا بعدد من كان جاره شيئا
من الاذن طرفة به يوم القيمة الى سبع اوصين بابا حتى يدخل جهنم ومن ظلم
القرآن ثم حسبه متعذرا في الله عز وجل اخبر القيمة فجزى ما وعلا وسلط الله
عليه بكل اية جده موكلة به ومن ظلم القرآن ولم يعمل به واقر عليه حب الدنيا قد
استعجب حظ الله عن عذابا كان في الدر ج مع اليهود والنصارى والذين
يؤذون انكروا كتاب الله وآدم ظهورهم من كبر امرأة في دبرها اورطوا اذنا
حشر الله عن عذابا من الحقيقة ثم اذنا كذا الناس حتى يدخل
جهنم ولا يقبل الله منه صدقا ولا عدلا وحبط الله عمله وبدره في النار
مشد ولما يسامون من جدد ويضرب عليه في السابوت بصيغ
حتى يربك في ذلك المساجير ولو عرق من عرقه على اربعة امة لا اقا
يجهار عن من اشد الناس عذابا من دنيا امة مؤذنة او امة

ادعوا سيرة او مسلمة او حرة او امه او بنت من الناس فتح الله عز وجل
 عليه في فتره ثمانية الف باب من النابح حج عليه منها حيايت وعقارب
 وتلب من نار ووجهه يحرق في يوم القيمة ثمانية الناس من ثمن وزجر يفر
 الى يوم القيمة حتى يمر به النار فينادي به اهل الحج مع ما فيه من هذا العذر
 لان الله حرم الحرام بعد الحدة من الماع 2 ~~يخرج~~ طره فطر الى حرة رجل اشترى
 امرأة او ثمن من حصد ما كان حيا على الله عز وجل ان يذبحه النار مع المناقين
 الذين كانوا يتبعون عورات الناس في الدنيا ولا يخرج من الدنيا حتى يغيره
 الله فيدي الناس عورة في الآخرة وتختل ذرة وثقب ثقبه ولم يبيد
 لم يرفع الله له الى السماء حسنة والى الله عز وجل وهو عليه عتبان ومن
 ليس في فاختال فيه حشقة شعبة حرم من يخلق فيها ما دامت السموات والارض
 لان فاختال ليس حليته فاختال فيه تخفف به من يخلق فيها الى يوم القيمة
 ومن كتم امرأة حلالا ما حال غير اندادها فخر او بكاء لبيده الله عز وجل بذلك
 الا انه حرام او اقامه الله عز وجل عذره ما استمع منها على شفه في يوم
 فيها سبعون حراما من ظلم المرأة من حرام الله عز وجل ان يقول الله عز وجل
 يوم القيمة عدي وعتبك امي في يومك فمتر في الحدة فيقول الله عز وجل

وما في حرام من غير حرام

طلب حقا فاستجبت حسنة كلها فلا تقي بحقوقها يوم يرد الى النار
 ومن ربح عن ثمنها فمكتوبها المهر الى كبر على ربح الاشهاد والملايين ويذبح النار
 برك لسانه من كانت له امران ان لم يعب ليهما في النفس من نفسه
 وماله حيا يوم القيمة مقلد لامل سقة حتى يذبح النار من كان موديا بحاره
 من غير حق حرمه الله ببحر البحر وما واه النار الاوان الله عز وجل ليسك الى حرام
 حتى حله فمن جميع غيابه فليس منا ومن اهان فقيرا مسلما من اجل نفسه
 واستغفبه فقد استغفبه حتى انه ولم يزل في مقت الله عز وجل وسفاه حتى يرضيه
 من اكرم فقيرا مسلما في الله يوم القيمة وهو غفرك البوم من عرفت له الدنيا
 واخره فاختار الدنيا وترك الآخرة لفي الله عز وجل وليس له حشر في النار
 ومن اخذ الآخرة وترك الدنيا لفي الله يوم القيمة وهو عنده راض ومن قدر على امرأة
 او عادية حراما فزكها حاة الله عز وجل حرم الله عليه النار وامره الله عز وجل
 من الفرح الكبر وادخله الله الجنة وان اصاب حراما حرم الله عليه الجنة واطه
 النار ومن اكتسب مالا حراما لم يقبل الله منه صدقة ولا تقبلا ولا تجا ولا جكا
 ولا اعتقا ولا كتب الله عز وجل عليه يد ذلك اجزا او اربا او خمسة بعد منة
 واذا في النار ومن فذل عليه با فزكها حاة الله عز وجل ربح في حنانه ورحمة ويوم

الى الجنة من صالح امرأة حراما حريم القيمة مظلوما ثم يورث الى النار ومن
 كاذب امرأة لم يملكها حبس بكل كلمة في الدنيا الف حارة في النار والمراة اذا طاعت
 الرجل ما لم يصر حراما او قبلها او اشترى حراما او افكها او اصاب منها فاحش
 فظلمها من الف وصر على الرجل وان ظلمها على نفسها كان على الرجل ذرة وقد عا
 ومن غش مسلما بيع او اشترى فليس منا يفتش مع اليهود يوم القيمة فانه
 من غش الناس فليس بمسلم ومن منع الماعون من جاره اذا احتاج اليه
 مسقه الله فضله يوم القيمة ودخله الى نفسه ومن وكله الله عز وجل الى نفسه
 هلك ولا يقبل الله عز وجل له عتدا ومن كانت له امرأة نذرية لم يقبل الله صلاتها
 ولا حسنة من عملها حتى تغيبه وتمهينه وان ماتت الا هو فاسته وا
 عقت وانت الزكوة وافقت الاسوال في سبيل الله كانت اوله من قدر الناس
 ثم قلل رسول الله ص على الرجل مثل ذلك من الرزق والعذاب اذا كان موديا
 لما كلفا ومن ظلم ظلم الله عز وجل عظامه يوم القيمة ثم سطر الله عليه
 النار وحشروا على ما في النار ومن اذبح من قلبه غش على اهل المسلم
 ماتت في حلاله عز وجل واجب كذلك وهو في حلاله عز وجل واجب
 وان ماتت كذلك است على قبره من الاسلام ثم قال رسول الله ص الا من غش

مسلم ليس منا قلها لك حرات ومن غشق سوطا في يدي سلطان حرام
 سلطان الله عليه حية طوله سنين الف ذراع قلط عليه في نار جهنم اذا ايمان
 محلا ايمان ورافت اب اخاه المسلم على صومده وانفص وصوه فان مات وهو
 كذلك مات وهو سقلا حرم الله ومن مشي في بنية بين اثنين سلطان الله
 عليه في نوره ناراً تحرقه في يوم القيمة واذا خرج من نوره سلطان الله عليه شاة الله
 ينوش حية حتى يذبح النار ومن كتم عيبه يعني من اخبى المسلم يعلم من المسلم
 اعطاه الله عز وجل اجر شهيد ومن غش على فقير ونال عليه واستغفبه الله
 يوم القيمة مثل الذرة في صورة رجل حتى يذبح النار ومن رد عن اخيه حبيبة
 سمعا في مجلس رد الله عز وجل عنه الف باب من الشريعة الدنيا والآخرة فان لم
 يرد عنه كان عليه كوز من غضاب ومن ربح حصكا او حصنة احبط الله عمله
 في يوم القيمة سبعون الف ملك بين يديه ومن خلفه في شحات
 وغفاب ثم يورث الى النار من شرب الخمر في الدنيا سقاء الله عز وجل من
 الاقاع وورق من القلوب يشبه حتى يبيد في وجهه في الاخرة ان يشرب
 في حرامه كاي حبة تبادي به اهل الحج حتى يورث الى النار وشاربه ما ونا
 جرحه فوضعه جارا جارا حيا حيا ما ونا حيا حيا في النار وشاربه ما ونا

عازها وانما الا من سقاها يورثها **والله اعلم** ومن كان من الناس
 لم يقبل الله عز وجل منه صلوة ولا عبادة ما دنا عنها حتى يتوب منها قبل ان
 يتوب كان حقا على الله عز وجل ان يستيقنه بكل حرم من حرم منها في الدنيا
 شهيد من صك يد جهم ثم قال رسول الله ص الله ان الله عز وجل حرم الحرام بعينها
 والحكم من كل شراب الا وان كان مسكورا حرام **والله اعلم** ومن كان عليه من نار
 جهم بقدر ما اكل بان اكتسب منه ما لم يقبل الله منه شيئا من عمله ولم يزل
 في لعنة الله والملائكة ما كان عند نفسه كما ومن كان امانته في الدنيا لم يردحها
 على اربابها مات على خير دين الاسلام والقي الله عز وجل وهو عليه غضبان ينفق
 الى النار يزوي به **الحق** سبعون جهم ومن شهد شهادة زوج على رجل مسلم
 او ديني او من كان من الناس على بسا اثم مع الفتناء وهو مع المناهقين في الدرك
 الاسفل من النار ومن كان حادمه او مملوكه او كان من الناس لا يسلك ولا يستدرك
 احبس في النار ومن اضر بالمرأة حتى يفتدي بدمه يرض الله عز وجل بعقوبته
 دون النار لان الله عز وجل يعفب المرأة كما يعفب لليتيم وزوجي باجنبه
 الي سلطان ولم يبدله منه سوء ولا سوء ولا الذي صلا الله في طمعة **ص** صامن
 في جهم ومن قرأ القرآن يريد به السفة خالف شي لقي الله عز وجل يوم القيمة

ورجعه

وجهم سخط اليك عليهم وزج القرآن في قفاه حتى يدخله النار وهو في النار
 مع من هوى ومن قرأ القرآن ولم يعمله وحسنه الله عز وجل يوم القيمة اعني
 فيقول لم حشيتني اعني وقد كنت تبيعني قال لك انك ابائنا فتنسيتها
 وكان لك اليك تلتقي يتوهم الى النار ومن اشتد حياثة وهو يعلم بها حياثة
 كان كمن خانها في عاوها وانما ومن قايدين رجل وامراة حراما حرم الله عليه
 تحيته وماواه انما وساءت مصيورا ولم يزل في محلة الله حتى يموت
 ومن غش اخاه المسلم نزع الله منه تركته واصد عليه معيشته وكل الى
 نفسه ومن اشتد سرقه وهو يعلم انما سرقه ومن سرق في حادها
 والنار ومن خان مسلما فليس منها ولست منه في الدنيا والآخرة فان سمع فاستر
 فافشاها معنى من اناها ومن سمع حيا فافشاها من كمن عمله ومن وصف
 امرأة لرجل وذكر حاله فافشاها بالرجل فاصاب منها فافشاها لم يخرج من الدنيا
 حتى يغضب الله عليه ومن غضب الله عليه غضبت عليه اهل السماوات
والص والارض وكان عليه من الوز مثل الذي اصابها قبل ان يسئل الله ص
 فان تابا واصلى قال يتوب الله عز وجل عليه ما لم يقبل عليه الذي اخطاها
 بعد الذي وصفها من اسلافه **والله اعلم** وما حشره الله يوم القيمة سيرا

من نكاح وحشره **الحق** يقبض بين الناس يوم يورث الى النار ومن اطعم
 طعاما ياءه وحشره اطعم الله مثله من صديد جهم وجعل ذلك الطعام نارا
 في نبطه حتى يقبض بين الناس ومن تجر بامرة وله يعمل فخر من جهم امن
 الصيد وادبا صيد من حماره عام ينادي اهل النار من يحيا وكان من
 اشبه الناس عذابا واشتد غضبا الله عز وجل على امرائه ذات يعمل ملت
 عينها من عيونهم كما اغير ذبيح منها فانما ان غفلت ذلك حبل الله لا
 حرامه فان او طر فاشه عليه كان حقا على الله ان يحرقها بالنار بعد ان
 بعثها في قفاها وابا امرأة اختلفت من زوجها لم تفرق الله الله وليت
 وسله اجيب حتى اذا اقبل بها ملك الموت قال لها ادشري يا امرأة اذا كان يوم
 القيمة قيل لها ادشري النار مع المنافقين الا وان الله وسوله بريان من اخلها
 من يخرق الا وان الله عز وجل وسوله بريان من اخلها امرأة حتى لا
 ومن ام قوما ياتونهم هم عند صوفة واقتصد بهم في حضوره وفراقه وركوع
 معجوده بقبامه وقعوده فله مثل ارحم ومن قوما لم يعقد بهم
 حضوره ولا تفرقهم في حضوره وفراقه وركوعهم وقبامه وقعوده
 وفقد عليه صلوة ولا تفرقهم من عند الله عز وجل كمن لم

امام

امام حار متصدي لم يصح له عيته ولم يعق بهم امراله عز وجل تمام عياله
 اي طالبه فقال يا رسول الله ص ذلك ياوشواي وما مثله امام طيب
 لم يصح له عيته ولم يعق بهم امراله قال هو ارجع ارفع من اشبه الناس عذابا
 بعد القيمة اليك ومن عرف وقال النفس والبعث سلطان جاري من اخراج
 اليه اخوه في قرضه ولم يقضه حرم الله عليه بخير يوم بخير الحسين
 ومن صرع على صخر خلق امراته واحصيه يوم وليله اعطاه الله بكل من يعيد
 عليها من الثواب مثل ما اعطى ايوب ع علي لانه كان عليها من الورد
 في كل يوم وليله مثل ما اعطى فان مات قبل ان يقبضه او قبل ان يبعثها
 حشرته يوم القيمة منكم منكم مع المناهقين في الدرك الاسفل من النار
 ومن كانت له امرأة ولم تفرقه ولم يفرق على ما دونه الله عز وجل وشغفت
 عليه وحلته ما لم يقد عليه لم يقبل الله منها حسنة حتى يخرق الله
 من غضب الله عليها اذا ماتت كذلك ومن اكرم اخاه فانما يكرم الله خالككم
 بمن يكرم الله ان يعاقبه ومن تولى عرافة قوم حشر على جهم من قبل
 وحشره وبه مغفرة الى عفته وان كان قائم يوم يامر الله
 عز وجل الملقه وان كان ظاهرا في الله في النار جهم سبعين خروجا

ومن يحكم بالاعمال لله تع كان كمن شهد شهادة زور ويقذف به في النار
 ويذهب بعدايب شاهد الزور ومن كان ذا وجهين وذو لسانين كان ذا
 وجهين ولسانين يوم القيمة ومن مشى في صراطين اتقى على احداهما
 وبكلمته حتى يروح واعلى لحيته الف الف ومن مشى في ظليقة بين
 اثنين كان عليه من الوزر فقد ما لم يصلح من الاحور مكتوب عليه لعنة الله
 حتى يدخل جهنم فيقضي له العذاب ومن مشى في عون اخيه منقته
 فله ثواب المجاهدين في سبيل الله ومن مشى في عيب اخيه فاني كلفه
 كانت او خلو خطايا او فسرها في جهنم وكشف الله عورته على رؤس الخلائق
 ومن مشى في ذي قرابة ذي رحم ليصل به اعطاه الله اجر ما لا يشهد
 وان سار به وفضله بالله وقسسه جميعا كان له بكل خطوة اربعون الف
 الف حسنة ورفع له اربعون الف درجة فكانا عبد الله مائة سنة
 ومن مشى في طريق الله وقطيعته فيها غنما الله عن رجل عليه وعندي
 الدنيا والاخرة وكان عليه من الوزر كذا قاله الله ومن عمل في تزويج يوفى
 مائة الف حتى يزوج بينهما زوج الله الف امرأة من هود العبيد كل امرأة في
 فليس من يد وبها فزيت وكان له بكل خطا خطا في ذلك او كذا تكلم يا

الف

في ذلك علمته قيام ليها وصيام نهارها ومن عاين في وقت بين امرائه
 ودورها كان عليه غضب الله ولعنته في الدنيا والاخرة وكان حقا
 على الله ان يرضى بالفتنة من نادر ومن مشى في صراطين لم يبق
 كان في سخط الله عن رجل ولعنته في الدنيا والاخرة ورحمه الله الغافل
 وجهه ومن قاد صبي الى مسجد او الى منزله الى حاجة من حيا كتب
 الله بكل قدم فيها وخمسها عن رقبته وصلت عليه الملائكة حتى يقارقه
 ومن سأل الصديق حاجة من حيا حتى يقضيها فيها حتى يقضيها اعطاه الله
 مائة الف من النادر وبرائة من النفاق وتوفي له سبعين الف
 حاجة في عالم الدنيا ولم يزل يخوض في رحمة الله ومن قلم على ريش
 يوما وليلة بعث الله مع ابراهيم خليله في جاز كالبرق الالامع ومن
 سأل ربي في حاجة فقصها خرج من ذنوبه يوم ولدته امه فقال
 رجل من الاصداد يا رسول الله وان كان الرقيب من اهله فقال رسول الله
 اني اعلم الناس اجرا من يبيع في حاجته عمله ومن صبح الله وقطع رحمته
 رحمه خضر في يوم يجرى الحسين ومن صبحه صبيحة الله
 في الاخرة فحق يرد مع الهاكين حتى ياتي بالخرج فان ياتي ومن الرزق

الف الف من الطعام لو نزل به الثقلان لا دخلهم في اوزن بيت
 من سويتا ما شاوروا من الطعام والشراب والطيب واللباس والنفار
 والوان الخلف والمرايف ويحيى وكل طوبى يكتفي بما فيه من هذه الاشياء
 عما في البيت الاخر فاذا اذن للوزن فقال اشهد الله الله الله الكفة
 اربعون الف الف ملك كام يميلون عليه ويستغفرون له وكان في
 ظل رحمة الله عز وجل حتى يفرج وكتب ثوابه اربعون الف الف ملك
 ثم تصعدوا به الى الله عز وجل ثم يمشي الى مساجد الله عز وجل بكل
 خطوة خطاها عشر حسنة ويحي عنه عشر سيئات ورفع له
 عشر درجات حتى يروح الى منزله ومن حاض على الحج مرة على
 الصلح كالبرق الخافض في اول ذمرة مع السابقين ووجهه اصفر
 من القليل الدود وله كل يوم وليلة يحافظ عليها ثواب شهيد
 عن حافظ على الصفة المقدم فيمك من الاجر مثل ما في ذن واعطاه
 الله عز وجل مثل ما للوزن ومن ياتي على ظهر الطريق مائة الف
 بعث الله يوم القيمة على عيب من من وجوهه معنى لاهل البيت في يوم
 ابراهيم خليل الرحمن في قبته فبقية الحج هذا ملك من الملائكة لم يربط

مديونا فاحسن طلبة استأخذ الف واعطاه الله بكل درهم الف
 قطار في الجنة ومن فرج عن اخيه كربة من كرب الدنيا زاد الله له
 بر حنة ضال بالجنة وخرج عنه كربة في الدنيا والاخرة ومن مشى في
 اصلاح بين امرأة وذوها اعطاه الله اجر الف شهيد فتلا في
 سبيل الله حقا وكان له بكل خطوة خطاها مائة في ذلك عبادة سنة
 قيام ليها وصيام نهارها ومن ارضى اخاه المسلم كان له بكل خطوة ودم
 اخرضه وزن جبل الجودي وطور سيناء حسنة
 وان تق به في طلبه مشي على الصلح كالبرق الخافض الالامع يفرحنا
 واعطاه الله واصل في شفا عنة اربعين الف الف الف الف الف الف
 الف الف رجل كان له في كل اربعة من اربعين الف الف الف الف الف
 في كل مدينة اربعون الف الف ففسر في كل ففسر اربعون الف الف
 بيت في كل بيت اربعون الف الف سدر على سدر روضة لصور
 العيون كل بيت منها ففسر الدنيا اربعون الف الف الف الف الف
 روضة اربعون الف الف وصيقة في كل بيت اربعون الف الف
 سائرة على كل امرأة اربعون الف الف ففسر في كل ففسر اربعون
 الف

منه ودخل في شفاعته المحبة اربعون الف رجل ومن شفع لاجنه
 شفاعته طلبة اليه نظر الله عز وجل اليه كان حقاً على الله عز وجل
 ان لا يعذبه ابداً فان شفع هو لاجنه من غير ان يطلبها كان له
 اجر سبعون شهيداً ومن صام شهر رمضان في ايام
 مسكون وكف سبعة وصرح ولسانه وفرجه وجوارحه من الكذب
 والكرام والعينية بقر ما قسمه الله حتى ينسركه ابراهيم الخليل
 ومن اخفى من الماء حتى استنبط ما يافدها السلي كان اجر
 من توفي منها وصلي وكان له بعد كل شجرة شرب منها من اسنان
 او بجمعة او سبع اوطار غرق الف رقبة وورد يوم القيامة في شفاعته
 عدد النجوم وحسن القدس ظاهراً رسول الله ما حرم من الف من قال حوفي
 حوفي ثلاث مرات ومن اخفى من سبب من سبب احرمه الله عز وجل
 على النار وذهب بيتاً من الجنة واوردته حوصاً فيه من الابرار
 على نحو السماء عن ما بين ابيه من غسل ميتاً وادى الامانة كان
 له بكل شجرة من غرق رقبة ورفع له من مائة الف درجة فقال عمر
 الخطاب يا رسول الله كيف يودي الامانة قال بيتاً وعونة وسبب

شئنه ومن لا يستغفره لا يستغفره لا يستغفره لا يستغفره لا يستغفره
 وكشف عونه في الدنيا والاخرة ومن صلي على ميت صلي عليه
 جبرائيل وسبعون الف ملك وعفله ما تقدم من ذنبه وما
 وان افام عليه حتى يدفن وحناء عليه التراب انقلب من الجحيم
 بكل قدم من حيث يشيئها حتى يرجع الى منزله فيرطاه من الاجر والعين
 مثل جبريل احد يكون في ميزانه من الاجر ومن ذرق عيناه
 من خشيت الله عز وجل كان له بكل قطرة من دموعه مثل جبريل
 احد يكون له في ذنبه من الاجر بكل قطرة عين من تحتها على ما فيها
 من الفضل والمباين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر ومن عاذ صبيها فله بكل خطوة يرجع الى منزله سبعون
 الف الف حسنة ومائة سبعون الف الف حسنة ورفع له من
 الف الف درجة وكل سبعين الف الف ملك بعونه في قبره
 ويستغفرون له الى يوم القيمة ومن شح حسنة فله بكل خطوة
 حتى يرجع الى منزله مائة الف حسنة ويحج له بكل قدم مائة الف حسنة
 ورفع له مائة الف درجة فان صلي عليها صلي الله عليه على جنازة

مائة الف ملك كلهم يستغفرون له حتى يرجع
 وكذا لبيك مائة الف ملك كلهم حتى يبعث من قبره ومن خرج حاجاً
 واعتمر فله بكل خطوة حتى يرجع الف الف حسنة ويحج عنه
 الف الف حسنة ويرفع له الف الف درجة وكافله عنده بكل
 درهم وكل دينار الف الف دينار وكل حسنة علماً في فحبه
 ذلك الف الف حسنة حتى يرجع وكان في ضمان الله فان فوجاً
 او خطاً المحبة وان رجوع مغفوراً مستجاباً له فاعتمواد
 عونه اذا فقم قبل ان يصيب العذاب فانه يستغفر في مائة الف الف
 رجل يوم القيمة ومن طاف حاجاً وسعيراً في اهله غير جود كان لرجل
 كامل مثل اجره من غير ان يتفق من اجره بشي ومن حج سوا يطا
 في سبيل الله اصحاب فله بكل خطوة سبع مائة الف حسنة
 ويحج عنه سبع مائة الف حسنة ويرفع له سبع مائة الف درجة وكان
 في ضمان الله حتى يتوفاه اي حنق كان شهيداً فان رجوع
 مغفوراً المستجاب له دعاؤه ومن مشي نائماً لاجنه فله بكل خطوة حسنة
 حتى يرجع الى منزله غنماً مائة الف حسنة ويرفع له مائة الف الف درجة

ويحج عنه مائة الف حسنة ويكتب له مائة الف حسنة
 فصل لابي هريرة قال قال رسول الله ص من اعتق رقبة فني
 فداؤه كالنار قال كذلك قلنا يا رسوله ص قلت كذا وكذا
 قال نعم ولكن يرفع له درجات عند الله في كفارة عيشته ومن تعلم
 القرآن انتقل وجهه الله ونفقه في الدين كان له من الثواب
 مثل جميع ما تقبلي الملك والانباء والمسلمين ومن تعلم القرآن
 ليباري به السماء ويباهي به العلماء ويطلب به الدنيا يد الله
 عز وجل عظيم يوم القيمة ولم يكن في الدنيا النار اشتد عذاباً منه
 وليس نوع من العذاب الا يعذب به من شدة غضب الله عليه
 وسخطه ومن تعلم القرآن وتواضع في العلم وعلم عباد الله وهو يبد
 ما عند الله لم يكن له في الجنة منزله ولا درجة رفيعة ولا نفيسه
 الا كلون له فيها اوفر النسيب واشرف المنازل الا وان العراحي
 من العلم وملاك الدين والورع وان الملوك ان يعي بالعلم وان كان قليل
 العلم الا لا يتفقرن شيئاً وان صغر في اعينكم فانه لا صغير بصغير
 الا صراد ولا كبير كبير مع الاستغفار الا وان الله عز وجل سببكم

مجلس اربعين
يوم

هذا اليوم قال رسول الله ص واتم هذا الم ابي واخي ابي قد نزلت
ربي عن علي بن ابي طالب فقال لي باب القوة مفتوح حتي ينفتح
في الصود ثم اتينا رسول الله ص فقال الله من تاب قبل موته
مستبته تاب الله عليه ثم قال وان السنة كثيرة من تاب قبل ان يموت
دمه كامل تاب الله عليه ثم قال وان الشهر كثير من تاب قبل موته
بجعة تاب الله عليه ثم قال حجج كثيرة من تاب قبل موته يوم تاب
الله عليه ثم قال يوم كثير من تاب قبل ان يموت بساعة واحدة
تاب الله عليه ثم قال من تاب وقت بلغت نفسه هذه واخي
يترك الى خلقه تاب الله عليه فاكتم ذلك فكانت اخر خطبة خطبها
رسول الله ص حتي تحب الله عن علي وافق العزاع من كتابه صبح الاربعاء
ثاني عشر من شعبان خامس عشر بعد الالف من الهجرة النبوية سنة

١٠/٥

عن عالم حتي عهد احكم ثوب اخيه بين اصبعيه فاعلموا
عباد الله ان الله يبعث يوم القيمة وفد خلق الله عن علي بن ابي طالب
النار من اختار علي بن ابي طالب فابعد الله عن علي الاوان ربي امني ان
اقابل الناس حتي يقولوا لا اله الا الله فاذ اقالوا اعصوني اجمعين واموا
وحسابهم علي الله عن علي وان الله جل اسمه لم يدع شيئا من الجحيم الا
وقضينه لعباده فلم يدع شيئا ما يكرهه الا وقضينه لعباده
فمنام عنده لم يهلك من هلك عن بينة وبقي من بينة الاوان
الله عن علي لا يظلم ولا يجرؤ ظلم وهو المصاد لغيري الله الذين اساءوا
علوا وجرى الذين احسنوا بالحسني بن احسن فلنفسه ومن اساء
عليها وما ركب بظلم للعبيد اهل الناس انه زكروني ودق عظمي
اهدم جسدي ورجعت عن نفسي امانتي واقترب اجلي واشتد
الهم المستوفى الى لقاء ربي فاذا امت فانه خلقني فليكن علي كل موطن
واللام عليكم ورحمة الله وبركاته فانيد بالبره من الانصار قبل ان
ينزل وكلم قال يا رسول الله ونحن جئنا الله فداك يا ابي انت واخي ونفسي
لك العزاء يا رسول الله من يقوم هذه الشدايد وكيف العيش بعد

